

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾



بين

العجز والجزع

الإصلاح

53

لا يُصْلِحُ آخِرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا مَا أَصْلَحَ أَوَّلُهَا

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

السنة العاشرة. العدد الثالث والخمسون: ربيع الأول/ربيع الآخر 1438هـ الموافق لـ نوفمبر/ديسمبر 2016م

الاحتساب في الدعوة إلى الله

عمر الحاج مسعود

أفيكة غريبة

العقيدة الصحيحة

صمام أمان من التطرف والفتن

القاديانية
الأحمدية

د. أحمد المزروعى

نجيب جلواح

تجدون في هذا العدد القسيمة السنوية للاشتراك في مجلة الإصلاح



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهِ أَنْفُسَنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ

حَقَّ تَقَاتِهِ، وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ

﴾ [سُورَةُ الْفَتَلَةِ: ١٠٢]

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ

مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا

رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ

بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا

﴾ [سُورَةُ النَّكَاحِ: ١]

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا

قَوْلًا سَدِيدًا ﴿٧﴾ يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ

وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ

فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴿٨﴾﴾ [سُورَةُ الْأَحْزَابِ: ١]

أَمَّا بَعْدُ:

فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَاحْسَنَ

الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَشَرُّ الْأُمُورِ

مُحَدَّثَاتُهَا، وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بِذَعَةٍ، وَكُلُّ بِذَعَةٍ

ضَالِكَةٌ، وَكُلُّ ضَالِكَةٍ فِي النَّارِ.



مدير المجلة

افتتاحية

بين العجز والجزع

إن الناظر في أحوال الأمة الإسلامية اليوم يرى كثيرًا مما يُسيئُه ولا يُفرِّحُه، من صُور ومُشاهد تتألم لها القلوب، وتدفع لها المآقي، وتثير في النفوس المآسي، لما يلاقيه المسلمون في بلدانهم من الفتن والبلايا، ومن سلم منهم من القتل والتشريد والإبادة، فهو مُعرَّض لفتن التخريب الفكري ومُهدَّد بالتجويع والتأزيم الاقتصادي.

إن الفرد المسلم يقفُ أمام هذه الأوضاع المزرية عاجزًا لا يستطيع دفعها ولا الانتصار عليها؛ فهل مع هذا العجز يُضيفُ إلى عجزه جزعًا وفزعًا واستسلامًا؛ أم أنه منهِّي عنه أن يجمع بين هذين الوصفين: العجز والجزع؟ فاسمع شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله يُجيبك عن هذا السؤال؛ حيث يقول: «وكثير من الناس إذا رأى المنكر أو تغير كثير من أحوال الإسلام جزع وكل وناح كما ينوح أهل المصائب، وهو منهِّي عن هذا؛ بل هو مأمور بالصبر والتوكل والثبات على دين الإسلام، وأن يؤمن بأن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون، وأن العاقبة للتقوى، وأن ما يصيبه فهو بذنوبه؛ فليصبر، إن وعد الله حق، وليستغفر لذنبه، وليسبح بحمد ربِّه بالعشي والإبكار» [مجموع الفتاوى (18/295)].

فيجب أن يدرك المسلم أن بداية العلاج لهذا الوضع تكون بوضع اليد على موطن الداء، والداء هو ذنوبه وسيئاته التي تحيط به، فليس في قوة العدو وكيد، ولا في ظلم الحكام وتعتيهم، ولا بسبب قلة حيلتنا؛ فمن علم هذه الحقيقة وأيقن بها. وإن كان عاجزًا عن دفع الظلم عن إخوانه ونصرتهم. فإنه سيأخذ الأمر بجِدٍّ وعزيمة فيحرص على التوبة والاستغفار من ذنوبه، وبه سيحيا مطمئنًا عزيز النفس، عالي الهمة ولو عاش في وسط مغمر بالذلة والهوان.

فالعاقل لا يفرق نفسه في متابعة الماكرات والأحداث المتلاحقة التي تصدم العقل، وتحبس النفس، وتورث الإحباط، ويجزع لها القلب، وقد يفقده الثقة في وعد ربِّه عز وجل، ويجعله مضطربًا متحيرًا في أمره؛ مع أن الإنسان في هذه الحياة بين أمرين: أمر يُصاب به من غير فعله فالحل فيه أن يصبر عليه ولا يجزع منه؛ وأمر يؤمر بفعله والحل فيه أن يأتي به ويحرص عليه ويستعين بالله ولا يعجز؛ قال النبي ﷺ: «احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز».

فالمسلم المغلوب الذي لم ينتصر لا يمضي عمره في التباكي والنوح وإحياء الأحران، بل يمر إلى ما يقدر عليه من العمل ويأتي به دون عجز ولا ملل مُستعينًا في ذلك بالله سبحانه، وأعظم هذه الأعمال التوبة والاستغفار التي ينبغي مُلازمتها كل وقت وكل حين، فهي سبب الإمداد بالخيرات وجلب الانتصارات.

«إن المرشد إلى الإصلاحات المتعلّقة بما تدينه الأمة عليه ثلاث: والله أعلم»
لا يُسلح غير هذه الأمة إلا ما أسلح أولها

مجلة جامعة تصدر من دار الفضيلة للنشر والتوزيع

دار الفضيلة
للنشر والتوزيع

المدير

توفيق عمروني

رئيس التحرير

عز الدين رمضان

أعضاء التحرير:

عمر الحاج مسعود

عثمان عيسى

نجيب جلواح

د. رضا بوشامة

التصميم والإخراج الفني:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

الطباعة:

مطبعة الديوان

عنوان المجلة:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

التعاونية العقارية (الإصلاحات) - قطعة

(44) عين النعجة (بئر خادم). الجزائر

الهاتف والفاكس: 023 52 08 32

(النتقال): 06 99 92 (0559)

التوزيع (جوال): 0661 62 53 08

البريد الإلكتروني:

darelfadhila@hotmail.com

الموقع على الشبكة العنكبوتية:

www.rayatalislah.com

محتويات

السنة العاشرة - العدد الثالث والخمسون:

ربيع الأول - ربيع الآخر 1438 / نوفمبر - ديسمبر 2016

4

أفيكة غريبة

20

الاحتساب في الدعوة إلى الله

- 1..... الافتتاحية: بين المعجز والجزع/ مدير المجلة
- 4..... الطليعة: أفيكة غريبة/ التحرير
- في رحاب القرآن: البيان في أخطاء الاستشهاد
- 6..... بأي القرآن (10) / عز الدين رمضان
- من مشكاة السنة: أربع ركائز للتاجر المسلم
- 9..... / أ.د. عبد الرزاق البدر
- التوحيد الخالص: الاستثناء في الدعاء
- 12..... / د. سعود الدعجان
- بحوث ودراسات: مسألة اجتماع غسل الجمعة
- 15..... مع غسل الجنابة/ محمد تشلابي
- مسائل منهجية: الاحتساب في الدعوة إلى الله
- 20..... / عمر الحاج مسعود
- سيرة وتاريخ: القاديانية (الأحمدية)
- 24..... / نجيب جلواح
- تزكية وآداب: ما خافه النبي ﷺ على أمته
- 28..... / نسيم بوقرين
- 34..... فتاوى شرعية: أ. د. محمد علي فركوس
- سير الأعلام: ابن الماجشون المالكي
- 37..... / حسن بوقليل
- أخبار التراث: قصيدة في الرد على أصحاب السماع المبتدع
- 42..... لابن تيمية/ تحقيق: د. رضا بوشامة
- اللغة والأدب: مملك الكفاف في رفع ما بالنحو
- 45..... من اليبس والجفاف/ عيسى عزوق
- قضايا تربوية: العقيدة الصحيحة صمام أمان من
- 49..... التطرف والفتن/ أحمد المزروعى
- ألفاظ ومفاهيم في الميزان: اعتبار القصد في التشبه بالكفار
- 55..... / عباس ولد عمر
- 61..... الفوائد والنوادر: التحرير
- 62..... بريد القراء: التحرير



قواعد النشر في المجلة

- أن تكون الموضوعات مطابقة لخطة المجلة، وموافقة لمنهجها.
- أن يكون المقال متسماً بالأصالة والاعتدال.
- أن يحرر المقال بأسلوب يحقق الغرض، ولغة بعيدة عن التكلف والتعقيد.
- الدقة في التوثيق والتخريج مع الاختصار.
- أن تكون الكتابة على الكمبيوتر، أو بخط واضح مقروء؛ وعلى وجه واحد من الورقة.
- ألا يزيد المقال على خمس صفحات.
- أن يذكر صاحب المقال اسمه الكامل وعنوانه ورقم هاتفه، ودرجته العلمية إن وجدت.
- المقالات أو البحوث التي لا تنشر لا ترد لأصحابها.

المراسلات على عنوان المجلة باسم رئيس التحرير:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

التعاونية المقارية (الإصلاحات) - قطعة (44)

عين النعجة (بئر خادم) - الجزائر

الفاكس: 52 08 32 (023)

البريد الإلكتروني:

darelfadhila@hotmail.com

سعر النسخة: (200 دج)

الاشتراك السنوي: (1500 دج)

غلاف العدد السابق



24

القاديانية (الأحمدية)



49

العقيدة الصحيحة صمام
أمان من التطرف والفتن



يَدْعُو إِلَيْهِ وَيَصُدُّ النَّاسَ عَنْهُ مُحْذَرًا
وَمُنْفَرًا وَمُشَوِّهَا لَصُورَةَ هَذَا الدَّاعِي
وَلَوْ بِتَلْفِيْقِ التَّهْمِ وَالْكَذْبِ الصَّرِيحِ؛
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ
فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ ﴿١٨﴾ يُرِيدُ أَنْ
يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَأَمَّا مَا فَعَلْتُمْ ﴿١٩﴾﴾
[سُورَةُ الْأَنْعَامِ ١٨]؛ فَانْظُرْ إِلَى هَذَا التَّمْوِيهِ
عَلَى ضِعَافِ الْعُقُولِ يُخَوِّفُهُمْ بِأَنْ قَصَدَ
مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ بِدَعْوَتِهِ هُوَ التَّوَصُّلُ إِلَى
إِخْرَاجِهِمْ مِنْ وَطَنِهِمْ، لِيَجْتَهِدُوا فِي
مُعَادَاتِهِ وَمُعَارَبَتِهِ؛ فَإِنَّ مِنْ أَخَوَفِ مَا
يَتَوَقَّعُهُ الْمَرْءُ أَنْ يُجْلَى عَنْ وَطَنِهِ وَيُبْعَدَ عَنْ
أَرْضِهِ.

وَلَمْ يَخُلْ زَمَانٌ كَانَ لِدُعَاةِ الْحَقِّ
فِيهِ صَوْلَةٌ إِلَّا وَوَجِدَ مَعَهُمْ حُمَاةَ الْبَاطِلِ
يَرْمُونَهُمْ بِالْبَهْتَانِ وَيَخْتَلِقُونَ فِي حَقِّهِمُ
الْأَكَاذِبَ؛ هَذَا شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ
صَارَ مِنْ أَشْهَرِ خِصَالِ أَعْدَائِهِ تَزْوِيرُ
الْكُتُبِ عَلَيْهِ، فَفِي «مَجْمُوعِ الْفَتَاوَى» (3/161)
يَقُولُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ نَفْسِهِ: «وَكَانَ قَدْ
بَلَّغَنِي أَنَّهُ زُوِّرَ عَلَيَّ كِتَابٌ إِلَى الْأَمِيرِ رُكْنِ
الدِّينِ الْجَاشَنكِرِ أَسَاتِذَ دَارِ السُّلْطَانِ
يَتَضَمَّنُ ذِكْرَ عَقِيدَةٍ مُحَرَّفَةٍ وَلَمْ أَعْلَمْ
بَحَقِيقَتِهَا؛ لَكِنْ عَلِمْتُ أَنَّهُ مَكْذُوبٌ»، وَقَالَ
أَيْضًا فِي مَعْرِضِ الْحَدِيثِ عَنْ مَنَازِلَتِهِ
حَوْلَ «الْعَقِيدَةِ الْوَاسِطِيَّةِ» كَمَا فِي «مَجْمُوعِ
الْفَتَاوَى» (3/162): «أَنَا أَعْلَمُ أَنَّ أَقْوَامًا
يَكْذِبُونَ عَلَيَّ؛ كَمَا قَدْ كَذَّبُوا عَلَيَّ غَيْرَ مَرَّةٍ؛
وَقَالَ تَلْمِيذُهُ ابْنُ عَبْدِ الْهَادِي فِي
تَرْجُمَتِهِ. فِي سِيَاقِ حَدِيثِهِ عَنْ مَسْأَلَةِ شَدِّ
الرُّحَالِ. فِي «الْعُقُودِ الدَّرِّيَّةِ» (ص344):
«وَعَظُمَ التَّشْنِيعُ عَلَى الشَّيْخِ وَحُرْفَ عَلَيْهِ،
وَنُقِلَ عَنْهُ مَا لَمْ يَقُلْهُ وَحَصَلَ فِتْنَةٌ طَارَ
شَرُّهَا فِي الْأَفَاقِ...».

وَتَقِفِ السَّلَفِيَّةُ الْيَوْمَ أَيْضًا نَفْسَ
الْمَوْقِفِ الَّذِي وَقَفَتْهُ الدَّعْوَةُ الْحَقُّ عِبرَ

أَفِيكَة غَرِيبَة

التحرير

حَتَّى يَسْمَعَ الْحُجَّةَ أَوْ يَقْتَرِبَ مِنَ النَّبِيِّ
ﷺ، وَالطَّرِيقَةَ نَفْسُهَا كَانَ انْتَهَجَهَا فِرْعَوْنُ
فِي رَدِّ دَعْوَةِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَكَانَ لَا يَتَوَانَى
عَنْ تَشْوِيهِهِ وَالْكَذْبِ عَلَيْهِ وَإِشَاعَةِ ذَلِكَ فِي
قَوْمِهِ حَتَّى يَنْفِرُوا مِنْهُ وَلَا يَتَّبِعُوا دَعْوَتَهُ؛
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي
أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنَِّّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ
دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ
﴿١﴾﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ ١٠١] فَخَرَجَ فِرْعَوْنُ عَلَى
قَوْمِهِ فِي صُورَةٍ نَاصِحٍ مُسْتَفِيقٍ خَائِفٍ عَلَى
دِينِ أُمَّتِهِ مِنْ أَنْ يَدْخُلَهُ التَّغْيِيرُ وَالتَّغْيِيرُ،
وَصَدَّقَ الْعَلَامَةُ السَّعْدِيُّ رَحِمَهُ اللَّهُ فِي قَوْلِهِ:
«وَهَذَا مِنْ أَعْجَبِ مَا يَكُونُ، أَنْ يَكُونَ
شَرُّ الْخَلْقِ يَنْصَحُ النَّاسَ عَنْ اتِّبَاعِ خَيْرِ
الْخَلْقِ؛ هَذَا مِنَ التَّمْوِيهِ وَالتَّرْوِيجِ الَّذِي
لَا يَدْخُلُ إِلَّا عَقْلٌ مَنْ قَالَ اللَّهُ فِيهِمْ:
﴿فَأَسْحَفَتْ قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا
فَاسِقِينَ ﴿٢﴾﴾﴾ [سُورَةُ الْأَنْعَامِ ١٠٢].

فَعُرُوزُ رَادِّ الْحَقِّ وَقَلَّةُ تَدَبُّرِهِ فِي الْأُمُورِ
يُظَنُّ أَنَّ كُلَّ مَا خَالَفَ دِينَهُ وَمَا هُوَ عَلَيْهِ
مِنَ الرُّسُومِ وَالْعَوَائِدِ إِنَّمَا هُوَ فَسَادٌ يَتَّبِعِي
قَطْعُهُ وَاسْتِثْنَاءُهُ، وَلِهَذَا لَا يَتَوَقَّفُ عَنْ
رَدِّ الْحَقِّ فَحَسَبِ؛ بَلْ يَقِفُ فِي وَجْهِ مَنْ

مِمَّا دَابَّ عَلَيْهِ الْمَخَالِفُونَ لِلْحَقِّ فِي كُلِّ
زَمَانٍ وَمَكَانٍ، مِنْذُ زَمَنِ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِ السَّلَامُ
إِلَى يَوْمِنَا هَذَا، أَنَّهُمْ. إِضَافَةً إِلَى رَدِّهِمُ
الْحَقِّ وَعَدَمِ قَبُولِهِ؛ يَتَفَنَّنُونَ فِي تَشْوِيهِهِ
وَالطَّمْعِ فِي حَامِلِيهِ وَدُعَاتِهِ، وَرَمِيهِمْ
بِالْإِفْكِ وَالْبَهْتَانِ، وَقَصْدُهُمْ فِي ذَلِكَ
تَنْفِيرُ الْأَتْبَاعِ مِنْ هَذَا الْحَقِّ وَمَحَاوَلَةُ
صَدِّهِمْ بِهَذَا التَّخْذِيلِ؛ حَتَّى لَا يُصْغَوْا
إِلَيْهِ وَلَا يَسْمَعُوا حُجَّتَهُ، وَأَعْظَمُ مِنْ ابْتِلَإِي
بِذَلِكَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ أَقْوَامِهِمْ، فَفِي
السِّيَرَةِ النَّبَوِيَّةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَبِثَ
عَشْرَ سَنِينَ يَتَّبِعُ الْحَاجَّ فِي مَنَازِلِهِمْ فِي
الْمَوَاسِمِ بِمَجَنَّةٍ وَعَكَاظَ وَمَنَازِلَهُمْ بِمَنْىَ:
«مَنْ يُؤْوِيَنِي وَيَنْصُرْنِي حَتَّى أَبْلُغَ رِسَالَاتِ
رَبِّي وَلَهُ الْجَنَّةُ؟» فَلَا يَجِدُ أَحَدًا يُؤْوِيهِ وَلَا
يَنْصُرُهُ، حَتَّى إِنَّ الرَّجُلَ يَرْحَلُ صَاحِبُهُ مِنْ
مَضَرٍّ وَالْيَمَنَ فَيَأْتِيهِ قَوْمُهُ أَوْ ذَوُو رَحِمِهِ،
فَيَقُولُونَ: «أَحْذَرُ فَتَى قُرَيْشٍ لَا يَفْتَكُكَ،
يَمْشِي بَيْنَ رِحَالِهِمْ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ،
يُشِيرُونَ إِلَيْهِ بِأَصَابِعِهِمْ» [دَلَالَةُ النَّبُوَّةِ
لِلْبَيْهَقِيِّ (2/442)].

فَلَا يَتَرَكُونُ الْفُرْصَةَ لِلْقَادِمِ إِلَى مَكَّةَ

تاريخها، فيرميها خصوصاً بأنها تضاد المرجعية الدينية، وأنها فكر وادّ، وأنها خطر على البلد وتهدد أمنه، وأنها تدعو للثأثنية والتفريق، وغيرها من التهم الباطلة، وأحدث هذه الأكاذيب التي أنتجتها مخابر الحركيين خصوم الدعوة السلفية أفيكة غريبة وكذبة عجيبية، وهو أن منهج السلفيين منهج عدواني يدعو إلى قتل واغتيال معارضيهِ وإراقة دماء مخالفيه، ولا أضنّ مُنصفاً يعرف أدبيات الدعوة السلفية ومنظومتها الفكرية والعقدية ويقرأ ما يكتبه ويقرّره علماءها وأعلامها في مؤلفاتهم ومحاضراتهم، ثم يخلص إلى مثل هذا الهراء؛ بل يصح أن يصاح في وجه قائل ذلك، ويقال: يا لأفيكة!! ويا للعصية!! ويا للبهية!!

ولعلك لو فتشت في كتب العلم والتاريخ فلن تعثر فيه على أن علماً من أهل السنة دعا إلى اغتيال أحد من أهل الأهواء والبدع على كثرتهم وتوهمهم؛ ولكنك ستجد في مقابل ذلك أن أهل السنة كثيراً ما عانوا من وشاية أهل الانحراف إلى السلاطين والحكام؛ بدءاً من زمن الإمام أحمد وما فعله معه القاضي المعتزلي أحمد ابن أبي دؤاد، إلى زمن شيخ الإسلام ابن تيمية وما فاساه من خصومه من الإهانة والسجن حتى إنه لقي ربه وهو سجين؛ ثم إلى زمن الإمام ابن باديس الذي يعرف القاضي والدّاني أن ما واجهه به أهل البدع والطرق كان أشدّ ممّا جابهه به المستعمر الفرنسي الفاشم، حتى إنهم أرسلوا إليه من حاول اغتياله إلا أن الله سلّمه من مكيدتهم الخائبة؛ وأسوتهم في ذلك المنافقون الذين حاولوا اغتيال رسول الله ﷺ بالعقبة عند عودته من غزوة تبوك.

وهذا حال أهل البدع والأهواء يحاولون اغتيال السنة بالطعن في أهلها وحمايتها سباً وشتماً وإهانة؛ وبالإذابة الجسدية، أو بالسعاية والوشاية عند الحكام والمسؤولين؛ وهذا صنيع خسيس الهمة، ضعيف الحجة.

أما أهل السنة السلفيون، فليس من طريقتهم ولا من منهجهم الدعوة إلى الاغتيالات والمؤامرات والدسائس الدنيئة، بل يذنبون العلم والتعلم وتعليم الخلق، ومواجهة الأفكار الرديئة والمذاهب الغوية بدلائل الكتاب والسنة على فهم السلف السوية؛ ليس شأنهم كشأن هؤلاء أبداً.

فإنه من الكذب المكشوف أن يحاول المبطلون إصاق هذه الدعوى السافطة بالدعوة السلفية، ويهولون بها في كل ناحية في وسائل الإعلام، ويبدلون الجهد لإقناع الناس بها، فيختصرون الدعوة السلفية الرحيبة في تصرف طائش لشباب متهور، أو في عبارة موهمة لعالم فاضل، أو في زلة لشيخ من المشايخ؛ هذه أسلحة القوم التي يجابهون بها السلفيين، بعدما عجزوا عن مقارعتهم بالعلم والحجة والبيان، فلم يجدوا من سبيل لصّد الامتداد السلفي إلا بمثل هذه الأسلحة الكيلة والأدوات المفلولة، ومن أدواتهم أيضاً صبغهم للسلفيين بألقاب غريبة، فبعدما كانوا يلقبونهم «باديسيين»، و«عقبيين» نسبة إلى الشيخين ابن باديس والعقبي، وبعدما لقبوهم في فترة أخرى «ألبانيين» نسبة إلى الشيخ الألباني، وبعدما «جاميين» نسبة إلى الشيخ محمد أمان الجامي، وصلوا الآن إلى لقب حديث وهو «مدخليين» نسبة إلى الشيخ ربيع المدخلي، ورحم الله الشيخ إبراهيمي حين قال: «ولكن القوم يصبغوننا في كل يوم بصبغة، ويسموننا

في كل لحظة بسمة، وهم يتخذون من هذه الأسماء المختلفة أدوات لتفجير العامة منّا وإبعادها عنّا، وأسلحة يقاتلوننا بها وكلما كُت أداة جاءوا بأداة، ومن طبيعة هذه الأسلحة الكلال وعدم الغناء» [«الأثار» (1/ 123)].

فالعبرة: يا إخواننا. بالحقائق والمعاني لا بالأسماء والمباني؛ ومما تعلمناه جميعاً أن «اعرف الحق تعرف أهله، إن الحق لا يعرف بالرجال، وإنما الرجال يعرفون بالحق»؛ فالدعوة السلفية لم يعد خافياً على أحد أنها دعوة علم وسلم وأمن ومهادنة؛ ومن أشدها بعداً عن أسلوب العنف والإرهاب، وقد شهد المنصفون من أهل الشرق والغرب أن من أهم أسباب عزوف شباب الجزائر عن الالتحاق بتنظيم «داعش» هو انتشار الدعوة السلفية في أوساطه، وامتناله لنصائح وتوجيهات علمائها ومشايخها؛ لذا كان من مستبشع الحكم أن تجحد هذه الحقيقة، ويراد ترويح ضدها من الأضاليل، ويتسب السلفيون إلى منهج الثورة والتبحيح، وأنهم خطر جديد يهدد أمن الأوطان، وسلامة البلدان؛ ونحن نقول: أبيتوا لنا أين عثرت على هذا الذي تزعمون في كلام علماء السلفية وأعيانها وكتاباتهم صريحاً أو تلميحاً إن كنتم صادقين؟ فإن الغالب على السلفيين الاشتغال بمسائل العلم ودلائله، وهو ما يؤهلهم أن يكونوا دعاة إصلاح في الأرض لا دعاة إفساد فيها؛ فهم بعيدون كل البعد عما تدعون من الإفك والبهتان؛ وأما أن يسيء سلفي في مشرق الأرض أو مغربها؛ فيحمل السلفيون كلهم وزره، فهذا عين الظلم والبغي الذي لا يحبه الله ولا يرضيه؛ والله المستعان.



البيان

في أخطاء الاستشهاد بأي القرآن (10)

عز الدين رمضان

رئيس التحرير



من آيات القرآن العزيز التي يكثر بها الاستشهاد في مواضيع معينة⁽¹⁾، قوله تعالى في سورة الأنبياء: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْ الْمَاءِ كُلِّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ﴾⁽²⁾، وهذه الآية مما يستدل به على أن كل شيء مما خلقه الله يحيا بالماء.

■ وجه الخطأ:

هو أن الاستدلال بهذه الآية على أن المراد بالماء في الآية هو الماء المعروف ماء السماء.

(1) وأخذنا بعضهم شعاراً يُلْقَى على الموارد المائية كالسُدود وعناصر المياه، وعلى أغلفة الجلات والدوريات المتخصصة في عالم البيئة والماء والزراعة، وعند عقد الدورات والملتقيات المهمة بمُنصر الماء.

■ وحصر التفسير في هذا المعنى فقط خطأ، وذلك من عدة وجوه:

○ الأول: أن المعنى الصحيح الذي يتعين الأخذ به في الآية هو أن كل حي فاصله من الماء الذي هو المني: مادة خلق الإنسان والحيوان وكل ما يدب على الأرض، وعلى هذا فالآية في معناها مطابقة للمعنى الوارد في قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ﴾ [التحفة: 45]، والمقصود بالماء في هذه الآية النطفة⁽²⁾.

○○○

○ الثاني: أنه قول غالبية المفسرين لما نقله الواحدي في «البيسط» (95/5) بعد ذكره لقول من قال: إن المراد بالماء في الآية هو ماء السماء، يعني: أنه سبب لحياة كل شيء، وتعقبه بقوله: «وهذا قول قد حكي، وتحتمله دلالة الآية، والمفسرون على قول آخر، قال قتادة: كل شيء حي خلق من الماء، وقال أبو العالية في هذه الآية يعني: النطفة، قال المفسرون: إن كل شيء حي فهو مخلوق من الماء كقوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ﴾ [التحفة: 45].

وقال البغوي في «معالم التنزيل» (3/157) بعد اختياره القول بأن الماء الذي بسببه صير الله كل شيء حي هو ماء السماء: «والمفسرون يقولون يعني أن كل شيء فهو مخلوق من الماء، كقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ﴾، قال أبو العالية: «النطفة، فإن قيل: قد خلق الله بعض ما هو من غير الماء؟ قيل: هذه على وجه التكاثر، يعني أن أكثر الأحياء في الأرض مخلوقة من الماء أو بقاؤها من الماء».

(2) انظر: «جامع البيان» (340/17)، «معالم التنزيل» (3/308)، «التفسير البسيط» (329/16).

وقال القنوجي في «فتح البيان» (8/322) بعد ذكره للقول الأول: وهو ماء السماء: «وقيل المراد بالماء هنا نطفة الرجل، وبه قال أبو العالية وأكثر المفسرين»⁽³⁾.

○○○

○ الثالث: أن بعض من اشتهر بالتفسير اقتصر على أن المراد بالماء في الآية النطفة، منهم:

1. أبو العالية: وعبارته «نطفة الرجل»⁽⁴⁾.

2. قطرب: وعبارته: «وجعلنا من ماء الصلب كل شيء حي»⁽⁵⁾.

3. الثعلبي: وعبارته: «يعني أن كل شيء حي فإنه خلق من الماء، نظيره قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ﴾»⁽⁶⁾، والمراد بالماء في آية النور على ما قاله جل المفسرين: المني، وحكي عن ابن زيد كما في تفسير «ابن أبي حاتم» (57/7)، وحكاها الماوردي عن السدي (114/4)، واقتصر عليه الطبري في «جامع البيان» (155/18).

4. ابن جزي الكلبى قال: «أي خلقنا من الماء كل حيوان، ويعني بالماء المني»⁽⁷⁾.

5. الشوكاني ولم ينقل سوى قول أبي العالية⁽⁸⁾.

6. ابن عثيمين وسيأتي ذكر كلامه بالتفصيل.

○○○

(3) عكس ابن الجوزي في «تفسيره» (248/5) القول: «نسب للأكثرين أن الماء المراد هو الماء المعروف، واعتبرت قول غيره لكثرةهم وكونهم متأخرين عنه».

(4) تفسير ابن أبي حاتم، (2451/8)، ونسبه السيوطي في «الدر المنثور» (288/10) لعبد بن حميد، وابن المنذرو البيهقي.

(5) «النكت والعيون» للماوردي (444/3).

(6) «الكشف والبيان» (120/18).

(7) «التسهيل في علوم التنزيل» (426/2).

(8) «فتح القدير» (406/3).

○ الرابع: عدم اعتداد بعض المفسرين بقول من فسر الماء في الآية بالماء المعروف، بل جعلوه غلطاً وتحريفاً للقرآن.

قال الزركشي في «البرهان لعلوم القرآن» (198/2): «وقوله: ﴿وَجَعَلْنَاهُ مِنْ مَّاءٍ﴾ [التحفة: 30]، فقد قيل: إن حياة كل شيء إنما هو بالماء، قال ابن درستويه وهذا غير جائز في العربية: لأنه لو كان المعنى كذلك لم يكن «حي» مجروراً وكان منصوباً، وإنما «حي» صفة لشيء، ومعنى الآية: خلق الخلق من الماء، ويدل له قوله في موضع آخر: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ﴾ [التحفة: 45].»

وقال ابن عثيمين في «فتح ذي الجلال والإكرام» (560/1): «وأما قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُ مِنْ مَّاءٍ﴾ فهو مثل قوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ﴾ يعني كل شيء حي فاصله الماء، والعموم يؤولون الآية على معنى آخر، يقولون: إن كل شيء يحيا بالماء وهذا غلط وتحريف للقرآن: لأن الله لو أراد ذلك قال: ﴿وجعلنا من الماء كل شيء حياً﴾ يعني: صيرناه حياً بالماء»، وقد جاء في بعض القراءات: وجعلنا من الماء كل شيء حياً بالتثني على أنه صفة «كل» أو مفعول ثان، ونسبه ابن الجوزي في «زاد المسير» (348/5): إلى معاذ القارئ وابن أبي عبيدة وحُميد بن قيس.

○○○

○ الخامس: أن من القواعد في التفسير التي أوردتها المفسرون قاعدة: «قد يكون اللفظ محتملاً لعنيين في موضع ويعني في موضع آخر»⁽⁹⁾، وبعضهم

(9) انظر: «تفصيل القاعدة في البرهان للزركشي» (2/197-198). وجعل من أمثلتها آية الأنبياء هذه: ﴿وَجَعَلْنَاهُ مِنْ مَّاءٍ﴾ [التحفة: 30].

يُعبّر عنها بقولهم: «عند تعارض الأقوال في معنى الآية يُقدّم منها ما أيّدته آيات أخرى»⁽¹⁰⁾.

وبقولهم: «القول الذي تؤيده آيات قرآنية مقدّم على ما عُدّ ذلك»⁽¹¹⁾، وهذه القاعدة تتفرّع عن أصل عام، وهو أن القرآن ينقسم إلى ما هو بين نفسه وإلى ما ليس بين في نفسه فيحتاج إلى بيان، وبيانه إما فيه في آية أخرى. كما في الآية التي هي محلّ المثال - أو في السّنة لأنها موضوعة للبيان⁽¹²⁾.

ولفظ الماء الوارد في آية: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ مُحتمل للمعنيين المعروفين، أحدهما: الماء المعروف، وهو المراد عند الإطلاق الذي جعله الله سبباً لحياة كل شيء، والثاني: المني لقوله تعالى: ﴿فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِمَّ خُلِقَ ۖ خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ۖ يَخْرُجُ مِنْ بَيْنِ الصُّلْبِ وَالتَّرَائِبِ ۚ﴾ [الشُّعَرَاءُ: ٥٠]، ولقوله ﷺ: «الماء من الماء»⁽¹³⁾، فالماء الأول ماء الغتسال، والماء الثاني المني.

○○○

○ السادس: أن من الردود الوجيهة

على من استبعد أن المراد بالماء النطفة التي تُخلق منها المخلوقات بحجة أن النطفة لا تُسمّى ماءً مطلقاً بل مقيداً لقوله تعالى: ﴿خُلِقَ مِنْ مَّاءٍ دَافِقٍ ۖ﴾ [الشُّعَرَاءُ: ٥٠]، وقوله تعالى: ﴿أَتَرَفَلَكُم مِّن مَّاءٍ مَّهِينٍ ۖ﴾ [الشُّعَرَاءُ: ٥٠]، وأن من الحيوانات ما يتولّد من غير نطفة كدود الخلل والفاكهة ونحو ذلك، فليس كل

(10) «دراسات في قواعد التّرجيح المتعلّقة بالنّص القرآني» لعبد الله الرومي (314/1).

(11) «قواعد التّرجيح عند المفسّرين» لحسين الحاربي (381/1).

(12) «البرهان للزركشي» (381/1).

(13) مسلم (343).

حيوان مخلوقاً من نطفة.

والجواب أن لفظ الماء قد يأتي مطلقاً كما في آية: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَّاءٍ﴾ [النَّحْلُ: 45]، وفي قوله ﷺ: «الماء من الماء» مع التّسليم أن لفظ «ماء» إذا أُطلق فإنما ينصرف إلى الماء الذي ينزل من السّماء وتجري به الينابيع والأنهار، ولا ينصرف اللفظ عن ظاهره إلا بقرينة.

وأما قولهم: إن من الحيوانات ما يتولّد من غير نطفة فيُجاب عنه بجوابين: الأول: أنه على سبيل التّكثير، أي أن أكثر الأحياء في الأرض مخلوقة من الماء، وليس كل المخلوقات بدليل أن الجنّ خلّقوا من نار، والملائكة خلّقت من نور وآدم خلق من تراب وقد أجاب الرّازي في «تفسيره» عن هذا الإشكال (164/22) قال: «لناقل أن يقول كيف قال وخلقنا من الماء كل حيوان وقد قال: ﴿وَلَمَّا خَلَقْتَهُ مِنْ قُلٍّ مِنْ نَارِ السُّمُورِ﴾ [الشُّعَرَاءُ: ٥٠]، وجاء في الأخبار أن الله تعالى خلق الملائكة من النّور، وقال تعالى في حق عيسى عليه السلام: ﴿وَإِذْ نَفَخْنَا فِيهِ مِنْ أَلْيَيْنِ كَهَمَتِهِ أَلْيَيْنِ إِذْفٍ﴾ [الشُّعَرَاءُ: ٥٠]، وقال في حق آدم: ﴿خَلَقْتَهُ مِنْ تَرَابٍ﴾ [الشُّعَرَاءُ: ٥٩].

والجواب: اللفظ وإن كان عامّاً إلا أن القرينة المخصّصة قائمة، فإن الدليل لا بد وأن يكون مُشاهداً محسوساً ليكون أقرب إلى المقصود وبهذا الطّريق تخرج عنه الملائكة والجنّ وآدم وقصّة عيسى عليه السلام لأنّ الكفّار لم يروا شيئاً من ذلك»⁽¹⁴⁾.

(14) مقصوده الإشارة إلى رأس الآية: ﴿أَوَلَمْ يَرَأَيْتَ كَرُوا...﴾

الثّاني: أنه من العام المخصوص، فالماء الذي خلّق منه كل شيء هو النطفة لأن الله خلق جميع الحيوانات التي تولد عن طريق التّناسل من النطفة⁽¹⁵⁾، «وال» الجنسيّة كما يقول النّحاة على ثلاثة أنواع منها: التي لبيان الحقيقة والماهية، وضابطها أنها التي لا تخلّفها «كل» مثل قوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾، فلا يصح أن نقول: «كل ماء»⁽¹⁶⁾ بل هو ماء مخصوص، ثم من النّاحية العلميّة الحديثة تؤكّد دراسة الكمياء الحيويّة وقوع التّكاثر الجنسي في جميع الكائنات الحيوانيّة والنّباتيّة وهي خاضعة لهذه العموميّة، والعلم عند الله تعالى. وصلى الله على نبيّه محمّد وعلى آله وصحبه وسلّم.



(15) «أضواء البيان» (705/4).

(16) انظر: «الإشكان» (186/2)، ومعتزك الأقران (57/2)، وكلاهما للسبيوطي.





أربع ركائز للتاجر المسلم



أ.د. عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر
المدرس بالمسجد النبوي

دومًا قول النبي ﷺ: «فَلَا عَلَيْكَ مَا فَاتَكَ مِنَ الدُّنْيَا»، فهو غير مبال بما يفوته من الدنيا في سبيل محافظته وتمسكه بهذه خلال الجليلة والخصال العظيمة المذكورة في الحديث.

والإنسان يمتحن امتحانًا شديدًا في هذه الأمور الأربعة عندما يدخل مجال التجارة؛ فأحيانًا تعرض له أرباح كثيرة مغرية جدًا لكنها تحتاج منه إلى أن يكذب أو أن يفش ونحو ذلك، فيدخل في مساومة مع نفسه، هل يحصل هذا الربح بمثل هذه المسالك؟ أم يقول كما دل الحديث: لا علي ما فاتني من الدنيا، ولتبق لي هذه الأسس؟ حتى لو كان في ظاهر الأمر أنه لن يربح، وأنه يخسر الصفقة أو التجارة أو يفوته شيء من الأرباح والمكاسب، فإن الله سبحانه تعالى يعوضه خيرًا؛ لأن الرزق والفضل بيده سبحانه وتعالى.

○○○

هذا حديث عظيم جدير بكل تاجر مسلم أن يتأمله وأن يكون نصب عينه، بل ينبغي أن يشاع بين التجار وفي المحلات التجارية وبين الشركات حتى يصحح لمن اشتغل بالتجارة مساره وطريقته في البيع والشراء والتعامل، وذلك بأن تكون هذه الأمور الأربعة أسسًا ثابتة عنده لا يساوم فيها مهما كان الربح، ففي الحديث معالجة حكيمة وعظيمة جدًا للفساد الكبير الذي يحصل في أخلاق الناس عند الإقبال على الدنيا وطمعها والتجارة واكتساب المال وطلب الأرباح؛ وأنه لا سلامة من ذلك إلا بأن يحافظ التاجر على هذه الأسس الأربعة المذكورة في الحديث، ويحرص على أن لا يخرم منها شيئًا، ويجعلها بمثابة الركائز التي لا يقبل أن تضيع، ثم هو لا يبالي إن فاتته شيء من الدنيا في سبيل محافظته على هذه الركائز، حتى وإن كان بين يديه مكاسب كبيرة وأرباح كثيرة، فإنها لا تحطم شيئًا من هذه الأسس؛ مستحضرًا



فَقَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ: «فَلَا عَلَيْكَ مَا فَاتَكَ مِنَ الدُّنْيَا، يَعْدُ ضَمَانًا لِلتَّاجِرِ؛ أَيُّ فَلَا تَأْسَ عَلَى مَا فَاتَ مِنَ الرُّبْحِ وَإِنْ كَبُرَ وَلَا تَأْسَفْ، فَإِنَّكَ فِي خَيْرٍ وَغَنِيمَةٍ حَتَّى وَإِنْ فَاتَكَ هَذَا الْمَالُ. وَلَكَ الْعَوْضُ الْمُبَارَكُ مِنَ اللَّهِ، وَلِهَذَا يَنْبَغِي عَلَى كُلِّ مَنْ يَقْدِمُ عَلَى تِجَارَةٍ أَنْ يَتَنَبَّهُ لِهَذِهِ الْأَسْسِ الْأَرْبَعَةِ الْعَظِيمَةِ، وَأَنْ تَكُونَ ثَابِتَةً عِنْدَهُ:

❶ **الْأَوَّلُ: «حِفْظُ أَمَانَةٍ»:** أَيُّ هُوَ أَمِينٌ فِي مَعَامَلَاتِهِ: لَا يَغْشَى، وَلَا يَخْدَعُ، وَلَا يَمَكُرُ، أَمِينٌ فِي حِفْظِ حَقُوقِ النَّاسِ، وَفِي إِعَادَةِ أَمْوَالِهِمْ، فَلَا يَضِيعُ حَقُوقَهُمْ بَلْ يَرعى لِلْأَمَانَةِ حَقَّهَا. وَقَدْ يَبْتَلِي الْإِنْسَانُ عِنْدَمَا يَدْخُلُ بَابَ التَّجَارَةِ وَيُمْتَحِنُ: هَلْ يُحَافِظُ عَلَى الْأَمَانَةِ؟ أَوْ يَضِيعُهَا فِي سَبِيلِ أَنْ يُحْصَلَ مَالًا أَوْ يُحْصَلَ شَيْئًا مِنْ حَطَامِ الدُّنْيَا؟ فَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ يَسْقُطُ فِي هَذَا الْامْتِحَانِ وَيَضِيعُ الْأَمَانَةَ فِي سَبِيلِ أَنْ يَكْسِبَ مَالًا أَوْ عَرْضًا مِنْ عَرْضِ الدُّنْيَا وَمَتَاعِهَا الزَّائِلِ، وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَتَعَاطَلُ بِالْأَمَانَةِ فِي حُدُودِ ضَيْقَةٍ وَفِي مَصَالِحٍ مَعْدُودَةٍ، فَهُوَ يَتَعَاطَلُ بِالْأَمَانَةِ فِي حُدُودٍ مِنْ يَمَامِلِهِ بِهَا جِزَاءٌ لَهُ مِنْ جَنْسِ عَمَلِهِ، فَإِذَا وَجَدَ أَمِينًا عَامِلَهُ بِالْأَمَانَةِ، وَإِذَا وَجَدَ خَائِنًا عَامِلَهُ بِالْخِيَانَةِ، وَلَيْسَ هَذَا شَأْنُ الْمُؤْمِنِ، فَفِي التِّرْمِذِيِّ (1264) وَغَيْرِهِ بِإِسْنَادٍ صَحِيحٍ مِنْ حَدِيثِ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ ؓ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «أَدِّ الْأَمَانَةَ إِلَى مَنْ أَتَمَّنَكَ وَلَا تَخُنْ مَنْ خَانَكَ»، فَلِأَمَانَةٍ مَطْلُوبَةٍ فِي كُلِّ وَقْتٍ وَحِينٍ، وَفِي جَمِيعِ الْأَحْوَالِ، وَهِيَ مَمْدُوحَةٌ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهَا، وَالْخِيَانَةُ مَذْمُومَةٌ وَفَقِيحَةٌ فِي جَمِيعِ أَحْوَالِهَا، وَلِهَذَا

قَالَ ﷺ: «وَلَا تَخُنْ مَنْ خَانَكَ»؛ نَعَمْ طَالِبُهُ بِعَقِّكَ لَكِنْ لَا تَعَامَلْهُ بِالْخِيَانَةِ فَإِنَّ الْخِيَانَةَ مَذْمُومَةٌ فِي كُلِّ وَقْتٍ وَحِينٍ.

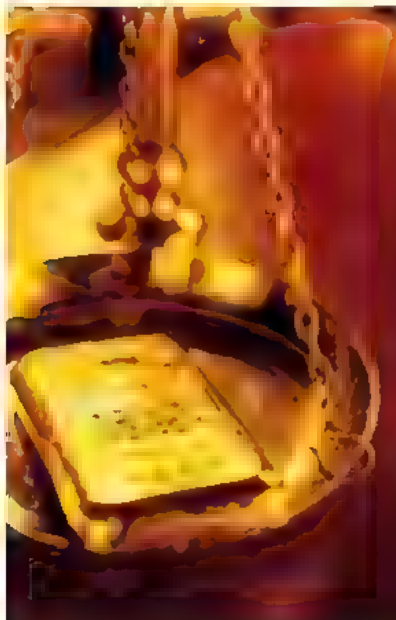
○○○

❷ **الثَّانِي: «صِدْقُ حَدِيثٍ»:** أَيُّ أَنَّهُ لَا يَكْذِبُ بَلْ يُحَافِظُ عَلَى الصَّدَقِ، وَعِنْدَمَا يُحَدِّثُ النَّاسَ فِي بَيْعِهِ وَشِرَائِهِ دَائِمًا يَكُونُ صَادِقًا، إِذَا قَالَ لَهُمْ: «هَذِهِ الْبِضَاعَةُ جَدِيدَةٌ، فَهُوَ صَادِقٌ فِي كَلَامِهِ، وَإِذَا قَالَ: «هَذَا النَّوعُ أَصِيلٌ، يَكُونُ صَادِقًا فِي كَلَامِهِ، وَإِذَا قَالَ: «هَذَا مِنَ الْيَوْمِ لَيْسَ مِنَ الْأَمْسِ، يَكُونُ صَادِقًا فِي كَلَامِهِ، وَهُوَ فِي نَفْسِهِ يَقُولُ: «مَاذَا يَفْنِيَنِي إِذَا كَسَبْتُ مِنْ هَذَا دِينَارًا وَمِنْ ذَلِكَ دِينَارَيْنِ أَوْ عَشْرَةَ أَوْ أَلْفًا أَوْ أَكْثَرَ وَضَاعَ مِنِّي خُلُقُ الصَّدَقِ وَأَصْبَحْتُ كَذَّابًا»، وَقَدْ قَالَ ﷺ: «إِيَّاكُمْ وَالْكَذِبَ: فَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ؛ مُؤْمِنًا بِأَنَّ الرُّزْقَ بِيَدِ اللَّهِ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى، وَلَيْسَتْ الدُّنَانِيرُ أَوْ الدَّرَاهِمُ بِأَلَّتِي تَضِيعُ خُلُقَ الصَّدَقِ عِنْدَهُ، لِأَنَّ الصَّدَقَ أَصْلٌ ثَابِتٌ وَأَسَاسٌ لَا يَسْلُومُ فِيهِ وَلَا يَضِيعُ.

بَيْنَمَا بَعْضُ النَّاسِ أَخْلَاقِيَّاتُهُ تَفْسُدُ مَعَ مِمَارَسَةِ الْبَيْعِ وَالْحِرْصِ عَلَى الدُّنْيَا وَالْمَكَاسِبِ فَيُبْتَلَى بِصِفَقَاتٍ مَعِينَةٍ يَجِدُ نَفْسَهُ مَتَسَاقًا إِلَى الْكَذِبِ فِيهَا، بَلْ رُبَّمَا يَحْلِفُ أَيْمَانًا مَغْلُظَةً، وَقَدْ قَالَ ﷺ: «ثَلَاثَةٌ لَا يَكْلُمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَلَا يَزْكِيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ» وَذَكَرَ مِنْهُمْ: «الْمُنْفَقُ سِلْعَتَهُ بِالْحَلْفِ الْكَاذِبِ». فَيَبِيعُ الصَّدَقَ وَيَصْبِحُ كَذَّابًا مِنْ أَجْلِ اكْتِسَابِ شَيْءٍ مِنَ الدُّنْيَا وَمَتَاعِهَا الزَّائِلِ. وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ.

○○○

❸ **الثَّالث: «حُسْنُ خَلِيقَةٍ»:** أَيُّ يَعْمَلُ النَّاسَ بِالْأَخْلَاقِ الْحَسَنَةِ وَبِالْآدَابِ الْكَرِيمَةِ، وَالْمَشْتَغِلُ بِالتَّجَارَةِ وَالْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ يَشَاهِدُ مِنْ تَقَاوُتِ أَخْلَاقِ النَّاسِ وَاخْتِلَافِ طِبَائِعِهِمْ، بَلْ تَرَى سَيِّئَ الْمَعَامَلَةِ مِنْهُمْ شَيْئًا كَثِيرًا، وَكَثْرَةَ الْاِحْتِكَاكِ بِالنَّاسِ فِي الْبَيْعِ وَالشِّرَاءِ وَالْمَعَامَلَاتِ تَوَثَّرَ عَلَى الْأَخْلَاقِ تَأْثِيرًا سَلْبِيًّا إِنْ لَمْ يُحَافِظْ عَلَى هَذِهِ الرُّكُوزَةِ الْمَبْنِيَّةِ فِي هَذَا الْحَدِيثِ «حُسْنُ الْخَلِيقَةِ»؛ فَيَصْبِحُ التَّاجِرُ حِينْتَهُ فِي صِرَاعٍ مَعَ نَفْسِهِ لِلْمَحَافَظَةِ عَلَى حُسْنِ خَلْقِهِ، لَا أَنْ يَبِيعَ أَخْلَاقَهُ فِي السُّوقِ بِاِحْتِكََاكِه بِسَيِّئِ الْأَخْلَاقِ مِنَ النَّاسِ، إِذْ إِنَّ بَعْضَ النَّاسِ بِسَبَبِ مَعَاشِرَتِهِ لِأَصْنَافٍ مِنَ النَّاسِ وَحَاجَتِهِ لِلْبَيْعِ وَالتَّجَارَةِ يُصْبِحُ لَعْنًا طَعْنًا بِذِيئًا سَيِّءِ الْخُلُقِ، اِكْتَسَبَ هَذَا مِنْ تِجَارَتِهِ وَفِي مَعَامَلَتِهِ لِلنَّاسِ، فَضِيعَ هَذِهِ الْخَصْلَةُ بِسَبَبِ اِهْتِمَامِهِ بِالتَّجَارَةِ وَدُخُولِهِ فِيهَا دُونَ مَحَافَظَةِ عَلَى هَذِهِ الرُّكُوزَةِ الْعَظِيمَةِ.



والتاجر المسلم التّاصح لنفسه لا يجعل التجارة واحتكاكه بالنّاس سبباً لضياح الأخلاق، وماذا يربح الإنسان إذا حصل مالاً وفسدت أخلاقه؟ وماذا تغني عنه أمواله وماذا تنفعه إذا فسدت أخلاقه؟

○○○

④ الرابع، «عفة في طعمه»:

أي أن يتعفف في طعامه وذلك بالحرص على اكتساب الحلال والبعد عن الحرام والمتشابه، وقد قال ﷺ: «إِنَّ الْحَلَالَ بَيْنَ وَاقَيْنِ الْحَرَامِ بَيْنَ وَاقَيْنِ وَمُشْتَبِهَاتٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ، فَمَنْ اتَّقَى الشُّبُهَاتِ اسْتَبْرَأَ لِدِينِهِ وَعِرْضِهِ، وَمَنْ وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ كَالرَّاعِي يَرْعَى حَوْلَ حِمَى يُوْشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ، أَلَا وَإِنْ لِكُلِّ مَلِكٍ حِمًى أَلَا وَإِنْ حِمَى اللَّهِ مَعَارِمُهُ»، فهو حريص على عفة مطعمه؛

أي الطعام العفيف الذي ليس فيه حرام وليس فيه شائبة حرام، فإذا كان البيع فيه رباً، أو غشاً، أو تدليس، أو صورة من صور البيوع المحرمة في الشريعة ابتعد عنه تماماً؛ لأن من الأصول الثابتة عنده عفة المطعم، لا يفرط فيه، ويبحث عن الربح بحثاً لا ينخرم فيه هذا الأمر.

بينما بعض الناس يدخل التجارة وميدان اكتساب الربح ولا يبالي في قضية عفة المطعم، ولا يبالي بالمال الذي اكتسبه هل هو من حلال أو من حرام؟ بل بعضهم قاعدته في هذا الباب: «الحلال ما حلّ بيدك، والحرام ما حرمت منه»، فالذي حلّ بيده وصار في حيازته من أي طريق

كان هو الحلال، والحرام ما لم تطلعه يده ولم ينله، فلا يبالي بحلال أو حرام، وقد قال ﷺ: «كُلْ لَحْمَ نَبْتٍ مَنْ سَحَتَ فَالنَّارُ أَوْلَى بِهِ»، وذكر ﷺ: «الرَّجُلُ يَطِيلُ السَّفَرُ أَشَعَتْ أَغْبَرَ يَمُدُّ يَدَيْهِ إِلَى السَّمَاءِ يَا رَبَّ يَا رَبَّ، وَمَطْعَمُهُ حَرَامٌ وَمَشْرَبُهُ حَرَامٌ وَمَلْبَسُهُ حَرَامٌ وَغُذِيَ بِالْحَرَامِ فَأَنَّى يُسْتَجَابَ لِذَلِكَ» أي: كيف يستجاب لمن كانت هذه حاله؟ ولهذا قال بعض السلف: «من سره أن يستجيب الله دعوته، فليطب مطعمه»، فهذا باب حري بالتاجر المسلم أن يعنى به تقفها وفهما فلا يدخل على نفسه من الطعام والشراب شيئاً إلا بعد تفقه، فإذا كان طيباً طعمه وشربه، وإذا كان حراماً أو مشتبهاً تركه وابتعد عنه؛ لأن من الأصول الثابتة عنده: طيب المطعم، ولا يساوم في هذا الأمر، بل هو من الأمور الثابتة الراسخة عنده.

فلتُحافظ، أخي التاجر المسلم - على هذه الركائز الأربعة ولا تُضيع منها شيئاً ولتحذر من الشيطان والنفس الأمارة بالسوء كأن يقال: «دخلت السوق بالصدق وبضاعتي كسدت، ولا تتفق إلا بضاعة الكذابين أو القشاشين من حولي، الذين يكذبون على الناس ويقولون والله هذا جديد ويحلفون»، فهو ميدان تمحيص للأخلاق، ولا يضرك ما هاتك من الدنيا، نصيحة لك من نبيك ﷺ، وسترى عاقبة ذلك في صبرك على السنة ومحافظةك على وصايا النبي الكريم ﷺ. فالمعقبى الحميدة لك في الدنيا والآخرة.

أعاذك الله. أخي الكريم - من منكرات الأخلاق والأعمال والأهواء، ورزقك المال الحلال والعيش الهنيئ إنه سميع مجيب، والله أعلم، وصلى الله وسلم على عبد الله ورسوله نبينا محمداً وآله وصحبه أجمعين.





الاستثناء في الدعاء

د. سعود الدعيجان

عضو هيئة التدريس بالجامعة الإسلامية
بالمدينة النبوية

ولكن وعد الله بالإجابة ليس على إطلاقه، بل إنه مقيد بالأخذ بآداب الدعاء وأسباب الإجابة والابتعاد عن موانعها كما جاء تفصيل ذلك في السنة الصحيحة.

ومن آداب الدعاء وأسباب الإجابة عدم الاستثناء في الدعاء، ومعناه أن الداعي إذا دعا لنفسه لا يقول: «اللهم اغفر لي إن شئت»، «اللهم اهمني إن شئت» أو إذا دعا لغيره لا يقول: «اللهم يهديك إن شاء الله»، «اللهم يوفقك إن شاء الله» وأمثال ذلك؛ لنهي النبي ﷺ عن ذلك حيث قال: «لا تقولن أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت، اللهم ارحمني إن شئت، ليمزم المسألة؛ فإنه لا مكره له».

وفي رواية مسلم: «وليُعظم الرغبة؛ فإن الله لا يتعاضمه شيء أعظم»⁽¹⁾. وقد حمل بعض العلماء نهي النبي ﷺ: «لا يقل أحدكم» على التحريم.

قال الحافظ الإمام ابن عبد البر رحمه الله في «المهيد» (49/19): «لا يجوز لأحد أن يقول: اللهم اعطني كذا إن شئت...»

(3) رواه البخاري (6339)، ومسلم (2679)

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على خاتم الأنبياء والمرسلين، نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، وبعد:

فإن الدعاء أعظم العبادات وأجلها وأيسرها؛ قال رسول الله ﷺ: «الدعاء هو العبادة»⁽¹⁾.

ويعتبر الدعاء من العبادات التي لا يخلو سالكها من الخير قال ﷺ: «ما من مسلم يدعو بدعوة ليس فيها إثم ولا قطيعة رحم إلا أعطاه الله بها إحدى ثلاث: إما أن تعجل له دعوته، وإما أن يصرف عنه من السوء مثها، وإما أن يبدخرها له في الآخرة»⁽²⁾.

وقد وعد الله من دعاه بالإجابة فقال: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۚ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة: 186]، وقال عز وجل: ﴿أَدْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ﴾ [غافر: 60].

(1) أبو داود (1479) وصححه الألباني.
(2) رواه أحمد (11133)، وصححه الألباني في «الترغيب» (1633).

من آداب الدعاء وأسباب الإجابة عدم الاستثناء في الدعاء، ومعناه أن الداعي إذا دعا لنفسه لا يقول: «اللهم اغفر لي إن شئت»، «اللهم اهمني إن شئت» أو إذا دعا لغيره لا يقول: «اللهم يهديك إن شاء الله»، «اللهم يوفقك إن شاء الله» وأمثال ذلك

لنهي رسول الله ﷺ عن ذلك، ولأنه كلامٌ مستحيلٌ لا وجهَ له؛ لأنه لا يفعلُ إلا ما يشاء لا شريكَ له.

وقال القرطبي رحمه الله في «المفهم» (29/7): «إنما نهي الرسول ﷺ عن هذا القول؛ لأنه يدلُّ على فتور الرغبة، وقلة التهمُّ المطلوب، وكأنَّ هذا القول يتضمن: أنَّ هذا المطلوب إن حصل، والّا استغنى عنه، ومن كان هذا حاله لم يتحقق من حاله الافتقار والاضطرار الذي هو روح عبادة الدعاء، وكان ذلك دليلاً على قلة اكتراثه بذنوبه، وبرحمته ربِّه، وأيضاً فإنه لا يكون موقفاً بالإجابة، وقد قال ﷺ: «ادعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة، واعلموا أنَّ الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه»، ثم إنَّ النبي ﷺ لم يكتف بالنهي عن ذلك حتى أمر بنقيضه، فقال: «ليعزم في الدعاء، أي: ليحزم في طلبته، وليحقق رغبته ويتيقن الإجابة، فإنه إذا فعل ذلك، دلَّ على علمه بعظيم قدر ما يطلب من المغفرة والرحمة، وعلى أنه مفتقر لما يطلب مضطراً إليه، وقد وعد الله المضطراً بالإجابة بقوله: ﴿أَمَّنْ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ إِذَا دَعَاهُ﴾ [البقرة: 62].

وقوله: «فإنَّ الله صانعٌ ما شاء لا مكرهَ له»: إظهار لعدم فائدة تقييد الاستفصار والرحمة بالمشيئة؛ لأنَّ الله لا يضطرُّه إلى فعل شيء دعاءً، ولا غيره، بل يفعل ما يريد، ويحكم ما يشاء، ولذلك هيئ الله تعالى الإجابة بالمشيئة في قوله: ﴿يَكُونُ مَتَدَعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ﴾ [الأنعام: 41]، فلا معنى لاشتراط مشيئته فيما هذا سبيله ...

وقد عقد الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله باباً في كتاب التوحيد بعنوان: (باب

قوله: اللهم اغفر لي إن شئت).

قال الشيخ سليمان بن عبد الله رحمه الله في «تيسير العزيز الحميد» في بيان مناسبة الباب لكتاب التوحيد: «لما كان العبد لا غناء له عن رحمة الله ومغفرته طرفة عين، بل فقير بالذات إلى الغني بالذات، كما قال تعالى: ﴿يَتَابَا النَّاسُ أَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ﴾ [سورة غافر: 14] نهي عن قول ذلك، لما فيه من إيهام الاستغناء عن مغفرة الله ورحمته وذلك مضاد للتوحيد».

وقال الشيخ صالح آل الشيخ في «شرح فتح المجيد»: «إدخال الشيخ رحمه الله هذا الباب في كتاب التوحيد مناسبتة ظاهرة، وهو أنَّ هذا الأدب فيه تعظيم لله سبحانه، وأنَّ تركه ترك لما يجب لله سبحانه من الأدب والتوقير....

ويتلخص من كلام أهل العلم: أنَّ العبد السائل إذا قال في دعائه: «اللهم اغفر لي إن شئت، اللهم ارحمني إن شئت، اللهم ارزقني إن شئت» يفهم منه أنه مستغن عن الله، فكأنه يقول: يا رب إن شئت اغفر لي وإن شئت لا تغفر لي، فلا فرق عندي في ذلك.

وفي قوله ﷺ: «فإنَّ الله لا مكرهَ له، كأنَّ السائل إذا قال: «اللهم اغفر لي إن شئت، يظنُّ أنَّ هناك من يمنع الله أن يعطي أو يمنع. تعالى الله عن ذلك. وهذا مناف لتعظيم الله وقدرته ومشيتته المطلقة - سبحانه.

قال الشيخ عبدالرحمن بن حسن في «فتح المجيد» تعليقاً على قوله: «فإنَّ الله لا مكرهَ له» قال: «بخلاف العبد فإنه قد يعطي السائل مسألته لحاجته إليه، أو لخوفه أو رجائه، فيعطيه مسألته وهو كاره، فاللائق بالسائل للمخلوق أن يعلق

حصول حاجته على مشيئة المستول؛ مخافة أن يعطيه وهو كاره، بخلاف ربِّ العالمين، فإنه تعالى لا يليق به ذلك لكمال غناه عن جميع خلقه، وكمال جوده وكرمه، وكلهم فقير إليه، محتاج لا يستغني عن ربِّه طرفة عين، وعطاؤه كلام، وفي الحديث: «يمين الله ملائ لا تفيضها نفقة سحاً الليل والنهار رأيتم ما أنفق منذ خلق السماوات والأرض فإنه لم يفيض ما في يمينه، وفي يده الأخرى القسط يخفضه ويرفعه».

يعطي تعالى لحكمة، ويمنع لحكمة، وهو الحكيم الخبير، فاللائق بمن سأل الله - عزَّ وجلَّ - أن يعزم المسألة، فإنه لا يعطي عبده شيئاً عن كراهة، ولا عن عظم مسألة....



ومما ينبغي التنبيه عليه، أنَّ بعض أهل العلم فرّقوا بين قول: «إن شئت» بصيغة الخطاب وبين قول: «إن شاء الله» بصيغة الغيبة، كأن يقول: الله يغفر لي إن شاء الله، أو الله يغفر لفلان إن شاء الله، فيرون أنَّ الاستثناء في الدعاء بصيغة الغيبة جائز، واحتجوا بقول النبي ﷺ عندما زار مريضاً، فقال له: «لا بأس طهور إن شاء الله».

وقالوا إن قول: «إن شاء الله» مع الدعاء المقصود منه البركة وليس التعليل، كما جاء في قوله تعالى: ﴿لَتَنبَحُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ سَاءَ اللَّهُ﴾ [البقرة: 27]، وقوله تعالى: ﴿ادْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [يوسف: 99].

والجواب عن الاحتجاج بجواز ذلك بالحديث: «طهور إن شاء الله» أن يقال: إن هذا من باب الخبر وليس الإنشاء، قال الشيخ الميثمين رحمه الله: «فإن قال قائل: أليس في دعاء عيادة المريض أن يقول العائد للمريض: «لا بأس طهور إن شاء الله» فالجواب: بلى، ولكن هذا من

باب الخبر وليس من باب الدعاء يعني: أرجو الله أن يكون طهوراً لك إن شاء الله، فهو من باب الرجاء؛ لأنَّ المرض قد يكون طهوراً للإنسان، وقد لا يكون، فالإنسان إذا صبر صار طهوراً له، كما قال النبي ﷺ: «ما يصيب المسلم من همٍّ ولا غمٍّ ولا أذى حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله تعالى بها من خطاياها»....

وأما التفريق بين قول: «اللهم اغفر لي إن شئت» وقول: «الله يغفر لي إن شاء الله» فيقال: إن قول: «إن شاء الله» كقول: «إن شئت» في منافاة الأدب، لكن قول: «إن شئت» أشد؛ لأنَّ مقام الخطاب أعظم من مقام الغيبة، وكلُّ منهما فيه ترك الأدب.

وأما الاحتجاج بالآيتين على أن قول: «إن شاء الله» للبركة وليس للتعليل، فهو أمر محتمل ولكنَّ المعنى المستعمل في واقع الناس وعرفهم هو التعليل وليس البركة. قال الشيخ صالح آل الشيخ في شرح «فتح المجيد»: إنَّ قوله: «إن شاء الله» تحتل البركة وتحتل التعليل... وفي عرف الناس إنما يستعملونها للتعليل، لا

يستعملونها للبركة، فتأدراً من يفهم أنَّ «إن شاء الله» هي للتبرُّك، والفرق بين متحقِّق الوقوع، وغير متحقِّق الوقوع، فإعمال الأدب بحسب عرف الناس، هذا هو الذي ينبغي، بل هو الذي يجب، رعاية للأدب، وحماية لجَناب الأدب مع الله سبحانه في الدعاء، لكن مرتبته ليست كقول القائل: «اللهم اغفر لي إن شئت» إذا قال الله: «الله يرحمه إن شاء الله، الله يغفر له إن شاء الله» هي أخفُّ بكثير من أن يقول: «اللهم اغفر له إن شئت، اللهم ارحمه إن شئت» وهذا يدلُّ على استغناء وعدم حاجة، وعدم رغبة، نسأل الله العافية....

أسأل الله تعالى أن يرزقنا العلم والفهم لكتابه، وسنة رسوله ﷺ، وأن يرزقنا العمل بما علمنا، وصلى الله وسلّم وبارك على نبيِّنا محمَّد وعلى آله وصحبه أجمعين.



بصوت ودراسات

مسألة اجتماع غسل الجمعة مع غسل الجنابة

محمّد بن عبد الله

ماجستير في الفقه الإسلامي

يتتبع أحوال المفتسل من
الجنابة يوم الجمعة، يظهر أن أمره
لا يعدو إحدى الحالات الثلاث،
1/ إما أن يتوي باغتساله غسل
الجنابة والجمعة جميعاً.
2/ وإما أن يتوي به الاغتسال
للجمعة دون الجنابة.

وفيما يلي شيء من التفصيل
لأقوال العلماء فيما يخص كل
حالة على حدة، فأقول وبالله
التوفيق.





من أهل الظاهر شدوا فأفسدوا الغسل
إذا اشترك فيه الفرض والنفل؛ وقد روي
مثل هذا في رواية شذت عن مالك.

ثالثاً: القياس.

هبالقياس على الحائض الجنب،
وذلك أن الحائض إذا كانت جنباً جاز
لها أن تغتسل للحيض وتتوي به الجنابة
أيضاً⁽¹²⁾.

رابعاً: الآثار.

عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه أنه كان
يفتسل للجنابة والجمعة غسلاً واحداً⁽¹³⁾.
ووجه التعلّق بهذا الأثر، أنه لما اغتسل
ابن عمر للجنابة والجمعة غسلاً واحداً،
ولم يخصّص لكل منهما غسلاً، دلّ على
تسوية اندراج أحدهما تحت الآخر.

خامساً: المعقول.

علّوا جواز اشتراك النية في مثل هذا
المقام من جهتين:
الأول: بأن الجمعة والجنابة موجبهما
واحد وهو الغسل، وهي عبادة تتداخل
فجاز أن يفعل لهما؛ كالوضوء من البول
والغائط، والنوم ومس الذكر⁽¹⁴⁾.
والثاني: بأنه إذا صلى ينوي بذلك
الفرض وتحيّة المسجد؛ فإنه يجزي
عنهما⁽¹⁵⁾.

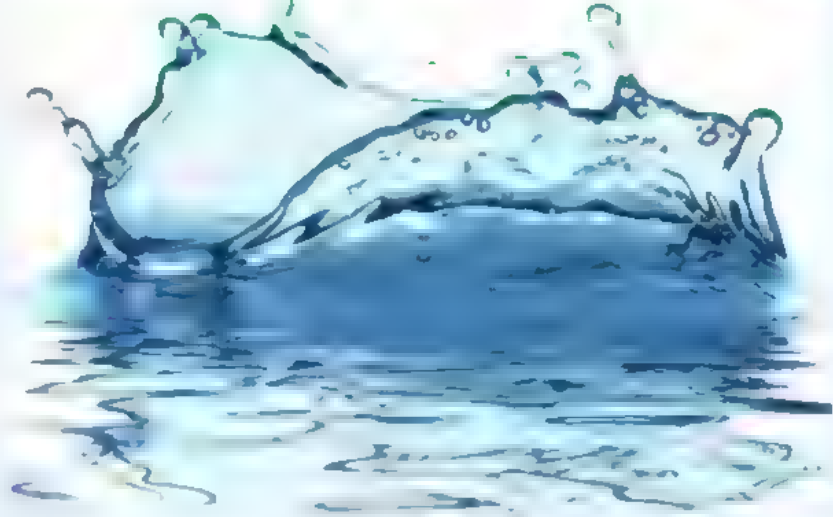
وانتصر الشيخ ابن عثيمين رحمته
لهذا القول فقال كما في «مجموعه»
(137/16): «إذا كان الإنسان جنباً
واغتسل ونوى بذلك رفع الجنابة والاغتسال

(12) «المهذب» (404/4).

(13) أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (1/439)،
وأورده ابن عبد البر في «المتهيد» (14/152).

(14) «المنقى» (1/187).

(15) «المجموع» (4/406).



واعتمدوا في التدليل لذلك على
السنة والإجماع والقياس والآثار
والمعقول.

أولاً: السنة.

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال:
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «إنما
الأعمال بالنية، وإنما لامرئ ما نوى...»
الحديث⁽¹⁾.

ووجه انتزاع الحجّة من هذا الحديث
أن لفظة «الأعمال» وردت بصيغة الجمع،
ولفظة «النية» بصيغة الإفراد، فهنّ
جواز اندراج أعمال كثيرة وعديدة تحت
نية واحدة.

ثانياً: الإجماع.

قال ابن عبد البر في «المتهيد»
(152/14): «وأجمعوا على أن من
اغتسل ينوي الغسل للجنابة والجمعة
جميعاً في وقت السّراح، أن ذلك يُجزّئه
منهما جميعاً ولا يقدر في غسل الجنابة،
ولا يضره اشتراك النية في ذلك إلا قوماً

(11) أخرجه البخاري (54)، ومسلم (1907).

■ الحالة الأولى:

أن يفتسل غسلاً واحداً للجنابة
والجمعة ينويهما جميعاً.

ولملائنا - رحمهم الله - في هذه
المسألة قولان مشهوران، هما:

□ القول الأول:

أن ذلك مجزئ عنهما جميعاً.

وبه يقول ابن عمر والثوري⁽¹⁾ ومجاهد
ومكحول والأوزاعي وأبو ثور⁽²⁾ وعمر ابن
عبد العزيز ومالك⁽³⁾ وابن القاسم⁽⁴⁾
وهو المذهب عند الشافعية⁽⁵⁾ والحنابلة⁽⁶⁾
وعزاه ابن المنذر⁽⁷⁾ وابن قدامة⁽⁸⁾ إلى أكثر
أهل العلم، واختاره الشيخ ابن عثيمين⁽⁹⁾
وابن باز⁽¹⁰⁾ من المعاصرين.

(1) نقله عنهما ابن أسد في «الأوسط» (43/4).

(2) نقله عنهم ابن قدامة في «المغني» (2/201).

(3) «المؤنة» (1/146).

(4) «المنقى» (1/187).

(5) «المجموع» (406/4)، «حلية العلماء» (2/284).

(6) «المغني» (2/201)، «الشرح الكبير» (2/201).

(7) «الأوسط» (43/4).

(8) «المغني» (1/220).

(9) «مجموع فتاوى ابن عثيمين» (16/137).

(10) «مجموع فتاوى ابن باز» (12/406).



للجمعة، فلا حرج في هذا، كما لو أنَّ الإنسان دخل المسجد وصلى ركعتين ينوي بهما الرّاتبة وتحيّة المسجد فلا بأس.

□ القول الثاني:

عدم جواز اشتراك النّية، بل يشترط غسلًا للجنابة على حدة وآخر للجمعة.

وهو قول محمد بن مسلمة من المالكية⁽¹⁶⁾، وبه يقول الظاهرية⁽¹⁷⁾، ورجّحه ابن حجر⁽¹⁸⁾.

واستدلوا لذلك بالسّنة والآثار

والمعقول.

أولاً: السّنة.

عن عمر رضي الله عنه أنه قال: سمعتُ رسول الله يقول ﷺ: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّةِ، وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَا نَوَى...» الحديث. ووجه الاستدلال بهذا الحديث: أنَّ قوله ﷺ: «وَإِنَّمَا لِامْرِئٍ مَا نَوَى» صريحٌ في أنَّ للإنسان ما نوى فقط، دون ما لم ينوِ⁽¹⁹⁾؛ فاقترض أن لكل عمل نية تقتصر عليه ولا تتعدى إلى غيره.

ثانياً: الآثار.

أمّا من جهة الآثار فقد استدلّوا بها جاء عن بعض ولد أبي قتادة أنه دخل على أبيه يوم الجمعة ينفذ رأسه مُغتسلاً، فقال: «للجمعة اغتسلت؟ قال: لا! ولكن من الجنابة، فقال: فأعد غسلًا للجمعة»⁽²⁰⁾. ووجه التعلّق بهذا الأثر، أنه لو كان

(16) «المبتلى» (2/ 187).

(17) «المحلى» (2/ 42).

(18) «فتح الباري» (1/ 14).

(19) «المحلى» (2/ 43).

(20) أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (1/ 439)، وابن خزيمة (3/ 130)، وذكره الحافظ في «المتج» وسكت عنه (2/ 361)، وهو حديث حسن، كما في «صحيح الترمذي» (1/ 369).

غسل الجنابة ينوب عن غسل الجمعة ويقوم مقامه، لما كان لأمر أبي قتادة لولده بإعادة غسل آخر للجمعة من معنى ولا كبير فائدة.

ثالثاً: المعقول.

وأمّا من جهة المعقول، فقد علّلوا عدم نيابة أحد الغسلين عن الآخر بأمرين:

الأول: بكون غسل الجنابة واجباً وكذا غسل الجمعة، والواجب لا يُسقط واجباً آخر⁽²¹⁾.

والثاني: بأنَّ غسل الجمعة لا يفترق إلى نية، وإذا نواه مع غسل الجنابة الذي يفترق إلى نية منع ذلك صفة النية⁽²²⁾.

○ موازنة ومناقشة:

إنّهُ يمكن مناقشة بعض الأدلّة المسوقة في هذا المبحث وبالأخص أدلّة المانعين من الاجتزاء على النحو التالي:

أولاً: عن الاستدلال بالسّنة.

جوابه: بأنَّ ذلك حجّة عليهم وليس لهم؛ لأنَّ في الحديث: «وَإِنَّمَا لِامْرِئٍ مَا نَوَى» وهذا قد نوى الجنابة ونوى الجمعة، فاقترضى صفة ما نواه.

ثانياً: عن الاستدلال بأثر أبي قتادة.

جوابه: بأنَّه على تسليم ثبوته فهو معارض بما ثبت إيرادُه عن ابن عمر رضي الله عنه أنه كان يذهب إلى اجتزاء غسل واحد عن الجنابة والجمعة معاً، فتعارضاً هسقط الجميع.

على أنّه يمكن الإجابة عنه بحمل الأمر بالغسل فيه على أنّه لم يكن نوى الجمعة معه.

(21) «المحلى» (2/ 45).

(22) «المبتلى» (1/ 187).

ثالثاً: عن الاستدلال بالمعقول.

وأمّا عن الاستدلال بالوجه الأوّل من الدليل العقلي، فجوابه أنّ هذا مبنيٌّ على القول بوجوب غسل الجمعة وهذا تنازع فيه، ثمَّ إنَّه على التّنزّل وتسلم ذلك، فلا نُسلم أنّ الواجب لا يُسقط واجباً آخر، يوضّعه أنّ الوضوء للصلاة واجبٌ من غير خلاف، ومع هذا فقد ثبت في «صحيح مسلم» وغيره أنّ رسول الله ﷺ كان تارة يفتسل للجنابة من غير أن يتوضّأ، لا قبل الغسل ولا أثناءه ولا بعده، وذلك كما في قوله ﷺ: «أَمَّا أَنَا فَأُفْرِغُ عَلَى رَأْسِي ثَلَاثًا»⁽²³⁾.

وقد سئل ابن عمر رضي الله عنه عن الوضوء بعد الغسل: فأجاب: «وأي وضوء أعمّ من الغسل؟»⁽²⁴⁾.

يعزّزه ما قرّره ابن العربي بهذا الصّدّد في «عارضه الأحوذى» (1/ 162) حيث قال: «لم يختلف أحدٌ من العلماء في أنّ الوضوء داخلٌ في الغسل، وأنَّ نية طهارة الجنابة تأتي على طهارة الحدث وتقضي عليها، ويَطَهِّرُ البدن بالاغتسال من الجنابة طهارة عامة؛ وذلك لأنَّ موانع الجنابة أكثر من موانع البول، فدخل الأقلُّ في نية الأكثر، وأجزأت نية الأكثر عنه» اهـ.

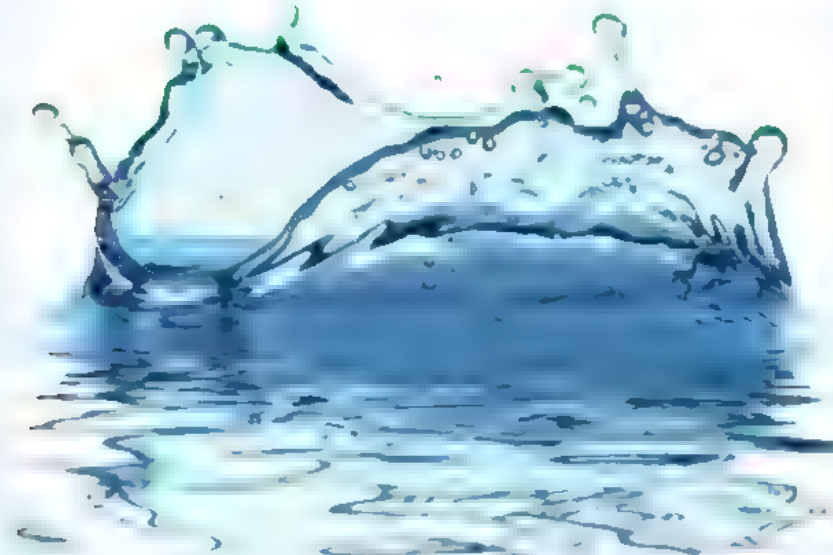
ومثله كلامُ أبي بكر الجصاص في «أحكام القرآن»، عند قوله تعالى: ﴿وَإِنْ

كُنْتُمْ حُبًّا فَأَلْهَبُوا﴾ [التكاثف: 6]، فقد

قال رحمته الله: «فمن شرط في صحّته مع وجود

(23) «صحيح مسلم» (327)، و«صحيح النسائي» (425)، و«الفتاوى» (1/ 218).

(24) يراجع «الدّعوة» (1/ 29)، ومثيل الأوطار، (1/ 310).



الفصل وضوءاً، فقد زاد في الآية ما ليس فيها»⁽²⁵⁾.

بل صلاة العيد، وهي عند الجمهور سنة مؤكدة فقط، تسقط الجمعة، فكيف مع القول بوجوبها كما هو الشأن عند الأحناف⁽²⁶⁾ وبعض مُحَقِّقِي الحنابلة⁽²⁷⁾؟ وهو الأصح.

○ الترجيح:

وعليه فالذي يظهر لي أنه أحق القولين بالترجيح بخصوص هذه المسألة، هو القول الأول القاضي بالاكْتِفَاء بفصل واحد ينوي به الجنابة والجمعة جميعاً.

❖ وإنما أثرتُ هذا القول على الآخر لأسباب أهمها:

1. لأنه أقوى من حيث الأدلة المعتمدة.
2. لأنه أشبه بقواعد الشريعة التي تقتضي إدراج الأدنى تحت الأعلى إذا كانت من العبادات التي تتداخل فيما بينها كما في هذه المسألة.
3. ولأنه أدخل بمقاصدها وألصق بروحها التي تقتضي التسهيل والتيسير ما لم يكن هناك مانع من ذلك يستند على أدلة سائلة من المعارضة لا تقبل التأويل، والله أعلم.



(25) «أحكام القرآن للجصاص (2/ 364-365). وقد حكى الشوكاني في «النيل» (1/ 306) الإجماع على ذلك نقلاً عن ابن بطال، ورثه.

(26) انظر «اللباب» (1/ 116)، «المبسوط» (1/ 37)، «مقتى الأبحر» (1/ 149)، «نور الإيضاح» (ص 209)، و«مراقي الفلاح» (ص 209).

(27) يراجع «مجموع فتاوى ابن تيمية» (23/ 161-162).

■ الحالة الثانية:

أن يغتسل للجنابة دون أن ينوي الجمعة.

وفيه قولان:

□ القول الأول: أن ذلك مجزئ.

عزاه ابن المنذر إلى أكثر أهل العلم من الصحابة والتابعين⁽²⁸⁾ وبه قال الثوري والليث وابن الماجشون⁽²⁹⁾ وأشهب ومحمد بن مسلمة⁽³⁰⁾، وهو وجه لبعض الشافعية⁽³¹⁾ والمشهور عن أحمد⁽³²⁾، اختاره الشيخ ابن باز⁽³³⁾ وابن عثيمين⁽³⁴⁾، وعليه فتوى اللجنة الدائمة⁽³⁵⁾.

واعتلوا لجواز ذلك بأمرين:

الأول: بأن المقصود بفصل الجمعة

(28) نقله عنه المافظ في «الفتح» (2/ 373)، ولم أفت عليه في «الأوسمة» وعلته في كتاب حرله.

(29) نقله عنهم ابن عبد البر في «الاستدكار» (2/ 278-279).

(30) نقله عنهما الباجي في «المقتى» (1/ 50).

(31) «المجموع» (4/ 407)، «حلية العلماء» (2/ 284).

(32) «الفروع» (2/ 124).

(33) «مجموع فتاوى ابن باز» (406/ 12).

(34) «مجموع فتاوى ابن عثيمين» (16/ 137).

(35) «فتاوى اللجنة الدائمة» (5/ 358).

التنظيف، وقد حصل ذلك بفصل

الجنابة⁽³⁶⁾

والثاني: بأن غسل الجمعة لا يقتصر إلى نية، فأجزأ عنه بفصل الجنابة⁽³⁷⁾.

□ القول الثاني: عدم اجتزاء ذلك.

وبه قال مالك⁽³⁸⁾ وأكثر أصحابه⁽³⁹⁾ وهو قول أكثر الشافعية⁽⁴⁰⁾.

واعتلوا لمنع ذلك من وجهين:

الأول: بأنه لم ينو الجمعة، فأشبهه كما لو اغتسل من غير نية⁽⁴¹⁾.

والثاني: بأن غسل الجمعة إنما يثبت بعد ارتفاع الحدث، ولا ينتقض بالحدث⁽⁴²⁾.

○ موازنة ومناقشة:

والذي يظهر لي بهذا الصدد، أن تعليقات القول الأول الصائِر إلى اجتزاء

(36) «المُهَنْد» (4/ 404).

(37) «المُتَقَى» (1/ 50).

(38) «التَّهْيِيد» (14/ 152).

(39) «المُتَقَى» (1/ 50).

(40) «المُجْمُوع» (4/ 407).

(41) «المُهَنْد» (4/ 404).

(42) «المُتَقَى» (1/ 50).

الفصل في هذه الحالة أقوى من تعليقات القول الثاني المعارض، وبالتالي يمكن الإجابة عنها على النحو التالي:

1. يُجاب عن التعليل الأول، بأنه وإن لم ينو الجمعة فإن ذلك لا يضر؛ لأنه قد نوى ما هو أعلى منه، وهو غسل الجنابة، وغسل الجنابة لا خلاف في وجوبه، وليس كذلك غسل الجمعة، فساق إدراج الأدنى تحت الأعلى.

2. كما يُجاب عن التعليل الآخر، بأنه إذا ثبت بالأدلة الصحيحة التي لا وجه للاعتراض عليها بأن الوضوء الذي لا خلاف في وجوبه يدخل تحت غسل الحنابة، فلأن يندرج غسل الجمعة المختلف في وجوبه أولى وأحرى.

○ الترجيح:

وعليه؛ فالمؤول عليه هنا هو القول الأول، قول أكثر أهل العلم من الصحابة والتابعين القاضي بنبابة غسل الجنابة عن غسل الجمعة، وذلك لقوة تعليقاته وسلامتها من الاعتراض ومطابقتها لأصول الشريعة، والله تعالى أعلم.



■ الحالة الثالثة:

أن يغتسل للجمعة ولا ينوي الجنابة. وفيه لعلماثنا قولان أيضاً:

□ القول الأول: أن ذلك مُجْزٍ عن

غسل الجنابة.

وهي رواية عن مالك اختارها ابن الماجشون وابن وهب وابن كنانة وابن نافع ومحمد بن مسلمة ومطرف⁽⁴³⁾، وقول⁽⁴³⁾ (المنقذ، 50/1).

أشهب⁽⁴⁴⁾، وعزاه النووي في «المجموع» إلى الخراسانيين من الشافعية⁽⁴⁵⁾.

وعللوا اجتزاء ذلك بما يلي:

فيما يخص صفة الغسل للجمعة فبالتعلييل بأنه نواه⁽⁴⁶⁾.

وأما بالنسبة لصحة غسل الجنابة معه أيضاً، فبأن غسل الجمعة مشروع مأمور به، فوجب أن تجزئ نيته عن نية غسل الجنابة، كمن توضأ لناقلة فصللى به فريضة أيضاً⁽⁴⁷⁾.

□ القول الثاني: عدم اجتزاء ذلك.

وهي رواية ابن عبد الحكم عن مالك، وقول ابن القاسم⁽⁴⁸⁾ اختاره أصبغ⁽⁴⁹⁾، وهو قول جمهور الشافعية⁽⁵⁰⁾، اختاره الشيخ ابن عثيمين⁽⁵¹⁾.

وعللوا عدم الاجتزاء بما يلي:

أما بخصوص عدم الاجتزاء عن الجنابة قالوا بأن غسل الجمعة غير واجب، ونية الناقلة لا تنوب عن الفرض⁽⁵²⁾.

وأما بالنسبة لعدم الاجتزاء عن الجمعة أيضاً فاعتلوا بأن المقصود من غسل الجمعة التطييف، وهو غير حاصل مع بقاء الجنابة⁽⁵³⁾، والله تعالى أعلم.

□ الترجيح:

والحق أن الترجيح في هذه المسألة هو

(44) نقله عنه ابن عبد البر في الاستكدار، (2/279).

(45) «المجموع» (4/407).

(46) «التهذيب» (4/404).

(47) «المنقذ» (1/50).

(48) نقله عنهم ابن عبد البر في «التبليغ» (14/152).

(49) نقله عنه الهادي في «المنقذ» (1/50).

(50) «المجموع» (4/406).

(51) «مجموع فتاوى ابن عثيمين» (16/137).

(52) «المنقذ» (1/50).

(53) «التهذيب» (4/404).

فرع حكم غسل الجمعة، وعليه؛ فإن كان غسل الجمعة واجباً مطلقاً أمكن تصوّر اجتزائه عن الجنابة على جهة تداخل الغسلين، كما تكفي الحائض الجنب بغسل واحد للحيض والجنابة إذا طهرت. وأما على القول باستحبابه فقط، فالقاعدة أن الواجب لا يسقط إلا بواجب مثله.

كما انتصر الشيخ ابن عثيمين⁽⁵⁴⁾ إلى القول بعدم الاجتزاء فيما نحن فيه وعلمه بقوله⁽⁵⁴⁾: «لأن غسل الجمعة واجب عن غير حدث، وغسل الجنابة واجب عن حدث فلا بد من نية ترفع هذا الحدث».



هذا؛ ولما كان الأمر كذلك، فالأولى في تقديري من باب إبراء الذمة والحيطة للذين أن يأتي الواحد بغسلين في الحالات الثلاث الآتية الذكر إن تسنى له ذلك، لما في فعل ذلك من خروج من هذا المضيق وانفصال من الإشكال، فضلاً عن كون ذلك أريح للنفس وأهدأ للبال، خصوصاً في زمننا هذا مع ما فتح الله به علينا من التسهيلات في أمورنا الدنيوية حتى أضحي فعل ذلك أسهل ما يكون ومن غير مشقة تذكر والله الحمد والمنة، والله أعلم.



(54) «مجموع فتاوى ابن عثيمين» (16/137)



الاحتساب

في الدعوة إلى الله تعالى

عمر الحاج مسعود

الدعوة إلى سبيل الله رسالة الأنبياء ووظيفة الصالحين والعلماء، الذين تجردوا لإعلاء كلمة الله العزيز الحميد وتفانوا في الذب عن التوحيد، وحرصوا على إنقاذ العباد من ظلمات الجهل والغواية ومخالفة الحق، مبتغين بذلك رضوان ربهم واهتمام دينه وهداية الخلق، قال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ [الشورى: 136]. وقال: ﴿إِنَّ أَلْيَنَ دَعْوَانَا وَالْأَذْيَنَ هَادِينَا وَجَهْدُنَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْلَىٰ لَكَ بِرَحْمَةِ اللَّهِ وَأَنَّهُ عَزُورٌ رَّجِيمٌ﴾ [البقرة: 218]. وقال: ﴿لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالُهُمْ يُنْفَقُونَ فَصَلِّ عَلَى اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَبِشْرُونِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ أَوْلَىٰ لَكَ هُمْ الصَّادِقُونَ﴾ [البقرة: 177].

□□□

وبذلوا في سبيل ذلك الغالي والنفيس، وجادوا بالأوقات والمهج، روى البخاري (6445) ومسلم (991) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ: «لَوْ كَانَ لِي مِثْلُ أَحَدٍ ذَهَبًا نَسَرَنِي أَنْ لَا تَمُرَّ عَلَيَّ ثَلَاثُ

كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ أَخَوَاتِهِ الْفِرْسُونَ»
هَذَا مَهْتَمٌ وَمُعَلِّمٌ فَاصْبِرْ
وَكَافُوا أَصْحَابُ قَوْمِهِمْ مِنَ الْفِرْسِينَ
يَبْتَغُونَ لَهُمُ الْعِلْمَ وَالْحَقَّ وَجَهَ
اللَّهُ مَجَانًا وَلَا يَطْلُبُونَ مِنْهُمْ
شَرًّا وَلَا شُكْرًا وَلَا يَطْلُبُونَ
فِي شَيْءٍ مِمَّا عِنْدَهُمْ بَلْ يَنْفَقُونَ
الْكُفَىٰ وَمَا فِيهَا فِي مَرْضَاةِ اللَّهِ
جَلَّ وَعَلَا وَنَصْرَةَ دِينِهِ وَتَالِيفَ
الْمُتْلُوبِ عَلَيْهِ. وَيَحْتَسِبُونَ الْأَجْرَ
عَلَىٰ رَبِّهِمْ



لَيْلٍ وَعِنْدِي مِنْهُ شَيْءٌ، إِلَّا شَيْئًا أَرْصُدُهُ لِدَيْنٍ»، وقال لعليّ عليه السلام: «فَوَاللَّهِ لَأَنْ يَهْدِيَ اللَّهُ بِكَ رَجُلًا وَاحِدًا خَيْرٌ لَكَ مِنْ أَنْ يَكُونَ لَكَ حُمْرُ النَّعَمِ» رواه البخاري (3701) ومسلم (2406)، وفي «تهذيب الكمال» للمزي (427/9) أَنَّ زهير بن نعيم البابي قال: «وددتُ أَنَّ جسدي قُرِضَ بالمقاريض وَأَنَّ هذا الخلق أطاعوا الله، وكان عمرُ بن عبد العزيز رحمه الله يَقُولُ: كما في «سيرته لابن عبد الحكم» (ص130): «يَا لَيْتَنِي قَدْ عَمِلْتُ فِيكُمْ بِكِتَابِ اللَّهِ وَعَمِلْتُمْ بِهِ، فَكُلَّمَا عَمِلْتُ فِيكُمْ بِسُنَّةٍ وَقَعَ مِنِّي عُضْوٌ، حَتَّى يَكُونَ آخِرُ شَيْءٍ مِنْهَا خُرُوجُ نَفْسِي».

❖ ❖ ❖

فكانت قرأة أعينهم وسرور قلوبهم وراحة بالهم في ظهور التوحيد وعلو الإسلام على الدين كله ودخول الناس فيه كافة، وخضوعهم لأحكامه، ولم يكن شيء أتعَبَ لنفوسهم وأشدَّ على قلوبهم من بقاء الشرك والمنكرات وبروزها والدعوة إليها، روى البخاري (6333) ومسلم (2476) عن جرير بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أَلَا تُرِيدُنِي مِنْ ذِي الْخَلَصَةِ، وَهُوَ نُصْتُ كَانُوا يَعْبُدُونَهُ يُسَمَّى الْكُفَّةَ الْيَمَانِيَّةَ فَانْطَلَقْتُ فِي عُصْبَةٍ مِنْ قَوْمِي فَأَتَيْتُهَا فَأَخْرَقْتُهَا».

❖ ❖ ❖

لقد كان صلى الله عليه وسلم حريصاً على هداية الناس مُشفقاً عليهم من الضلال والشقاء في الدنيا والآخرة، وهذا من أكمل صفات بني آدم وأعزها وجوداً، بل لا يُعرف إلا عن الذين اصطفاهم الله من الأنبياء وورثتهم، فكان ذلك دأبه وهمة منذ أَمَرَهُ اللَّهُ بِالنَّذَارَةِ إِلَى أَنْ التَّحَقَّقَ

بالرفيق الأعلى، ولم يدعُ إلى نفسه ولا إلى عرض من أعراض الدنيا، بل عرضت عليه ورفضها كلها، قال تعالى: ﴿قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعِيَ وَسَبْحَنَ اللَّهُ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [سورة الأعراف: 30]، قال ابن باديس رحمه الله في «تفسيره» (122/1): «فكان يدعو إلى دين الله، ويبينُ هو ذلك الدين ويمثله، يدعو إلى عبادة الله وتوحيده وطاعته، ويشاهدُ الناسُ تلك العبادة والتوحيد والطاعة، فكان صلى الله عليه وسلم كله دعوة إلى الله، فما دعا إلى نفسه؛ فقد مات ودرعه مرهونة في دين».

❖ ❖ ❖

كان نبياً صلى الله عليه وسلم وإخوانه المرسلون صلى الله عليه وسلم هداة مهتدين ومعلمين ناصحين، وكانوا أنصح لقومهم من أنفسهم، يبذلون لهم العلم والفقه لوجه الله مجَّاناً ولا يطلبون منهم جزاءً ولا شكوراً، ولا يطمعون في شيء مما عندهم، بل ينفقون الدنيا وما فيها في مرضاة الله جلَّ وعلا ونصرة دينه وتأليف القلوب عليه، ويحتسبون الأجر على ربهم، وكان النبي من أنبياء الله صلى الله عليه وسلم يقول لقومه: ﴿وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [سورة الشعراء: 110]، وقال خاتمهم محمد صلى الله عليه وسلم: ﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ﴾ [سورة النجم: 36]، ﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ [سورة النجم: 37]، وقال تعالى: ﴿أَمْ تَتْلُوهُمْ أَمْرًا هُمْ يَنْتَقِمُونَ﴾ [سورة النجم: 38]، هذا استقحام إنكاري، أي إنك لم تسألهم على ذلك شيئاً، هانت تدعوهم من غير أن تطلب منهم غرامة تُثْلُهم وتُشَقُّ عليهم، بل تطلب الأجر والثواب من الله الكريم الوهاب، كما قال

تعالى: ﴿أَمْ تَتْلُوهُمْ حَرِياً فَفَرِحَ رَبُّكَ بِهِمْ وَهُمْ حَرٌّ الرَّزْفِينَ﴾ [سورة النجم: 39].

قال الشنقيطي رحمه الله في «أصواء البيان» (179/2): «ويؤخذ من هذه الآيات الكريمة أَنَّ الواجب على أتباع الرُّسُل من العلماء وغيرهم أَنْ يَبْذُلُوا ما عندهم من العلم مجَّاناً من غير أخذ عوض على ذلك».

وعن أبي العالية رحمه الله في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ مَثَلًا فَمِمَّا ضَالَّةً إِلَى اللَّهِ يَرْجِعُهَا بِلَا عِلْمٍ لَهُمْ، فَهُمْ يَنْتَفِعُونَ بِهَا لَوْلَا ذَلِكَ لَفَعَلَتِ الْعَذَابُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا آلَ الْبِرِّ آلًا﴾ [سورة النجم: 41]، قال: «لا تأخذ على ما علمت أجراً، فإنما أجر العلماء والحُكَماء والحُلماء على الله عز وجل، وهم يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة: يا ابن آدم علم مجَّاناً كما علمت مجَّاناً»⁽¹⁾.

❖ ❖ ❖

ومن حرصه صلى الله عليه وسلم على الدعوة والتَّصحيح أَنَّهُ كان يعطي على الإسلام عطاءً واثقاً بالله ورزقه وخلفه، وينفق نفقة من لا يخشى الفقر والحاجة، فعن أنس رضي الله عنه قال: «مَا سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم عَلَى الْإِسْلَامِ شَيْئًا إِلَّا أَعْطَاهُ، قَالَ: فَجَاءَهُ رَجُلٌ فَأَعْطَاهُ عَنَمًا نَيْنَ جَبَلَيْنِ فَرَجَعَ إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ: يَا قَوْمِ اسْلُمُوا فَإِنَّ مُحَمَّدًا يُعْطِي عَطَاءً لَا يَخْشَى الْفَاقَةَ» رواه مسلم (2312)، فكان يبذل المال تحقيقاً للغاية التي من أجلها أنزله الله، قال صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ اللَّهَ قَالَ: إِنَّا أَنْزَلْنَا الْمَالَ لِإِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ، رواه أحمد (21906)، وحسنه الألباني في «الصُّحُوح» (1639).

وفي حديث الهجرة في «صحيح البخاري» (2138) قال أبو بكر رضي الله عنه: «الصُّعْبَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ»، قال: «الصُّعْبَةُ»، قال: «يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ عِنْدِي

(1) رواه أبو نعيم في «الحلية» (220/2)، وابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (621) مختصراً.

وَأَنَّ مِنْ أَغْرَبِ الْمَظَاهِرِ الْمَنَافِيَةِ
لِلْإِخْلَاصِ فِي الدَّعْوَةِ وَالْإِمَامَةِ
اخْتِيَارَ الْمَسَاجِدِ لِلْعَطَابَةِ
وَصَلَاةَ التَّرَاوِيحِ عَلَى أَسَاسِ
الشَّرْعِ بِحَسَبِ فَتَحْتِمْ وَلَوْ
كَانَتْ الدَّعْوَةُ فِي غَيْرِهَا
أَجْدَى نَفْعًا وَأَحْسَنَ عَاقِبَةً

يستطيع أن ينسب نفسه في أقواله وأعماله، وهذا الفرق من قوله تعالى: «إلى الله».

وَأَنَّ مِنْ أَغْرَبِ النَّاسِ صِفَةً مَنْ يَأْكُلُ بَدِينَهُ. سَوَّالًا وَاسْتِشْرَافًا، وَأَفْحَشَهُمْ غَيْبًا مَنْ يَسْأَلُ بَعْلَهُ بِغَيْرِ حَقٍّ، رَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي «شُعَبِ الْإِيمَانِ» (6533) بِإِسْنَادٍ حَسَنٍ عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ لِي رِبِيعَةُ الرَّأْيِ: وَكَانَ أَسْتَاذُ مَالِكٍ: «يَا مَالِكُ مَنْ السُّفْلَةُ؟ قَالَ: قُلْتُ: «مَنْ أَكَلَ بَدِينَهُ» فَقَالَ: مَنْ سَفَلَتِ السُّفْلَةُ؟ قَالَ: «مَنْ أَضْلَعَ دُنْيَا غَيْرِهِ بِفُسَادِ دِينِهِ» قَالَ: «فَصَدَرَنِي»، أَيِ ضَرْبٍ عَلَى صَدْرِهِ رَضًا بِفَهْمِهِ وَاسْتِحْسَانًا لَجَوَابِهِ.

❖ ❖ ❖

ولقد كان السُّلُفُ -رحمهم الله- يَزْجُرُونَ عن هذا الفعل ويتنصرون منه ويعُدُّونه خِشَةً وَنَذَالَةً، رَوَى الْبَيْهَقِيُّ فِي «الشُّعَبِ» (6530) عَنِ الْفَضِيلِ ابْنِ عِيَاضٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّهُ قَالَ: «لَأَنْ أَكُلَ الدُّنْيَا بِالطُّبْلِ وَالْمِزْمَارِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَكُلَهَا بِدِينِي»، وَفِي «تَارِيخِ الْإِسْلَامِ» لِلذَّهَبِيِّ (867/5) قَالَ سَحْنُونُ الْقَيْرَوَانِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: «أَكَلٌ بِالسُّكْنَةِ خَيْرٌ مِنْ أَكَلٍ بِالْعِلْمِ»، وَهَذَا مَحْمُولٌ عَلَى الْمِبَالِغَةِ فِي الذَّمِّ وَالزُّجْرِ، عَلَى غِرَارِ قَوْلِ شُعْبَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا: «لَأَنْ أَزْنِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ أَدْلُسَ».

ورأى بعضُ العلماء أن لا يؤخذ العلمُ عن أمثال هؤلاء ولا يؤتمُّ بهم، تقريبًا وتأديبًا.

فهذا عالمُ أهل الشام الحافظُ هشامُ ابنُ عمارٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، مع جلاله قدره وسعة علمه، تكلم فيه بعضُ الحفاظ لأنه كان يأخذ أجرةً على الحديث، ففي «تهذيب الكمال» لِلْمِزِّيِّ (249/30) قَالَ مُحَمَّدُ ابْنُ وَازَةَ: عَزَمْتُ زَمَانًا أَنْ أَمْسِكَ عَنْ حَدِيثِ هِشَامِ بْنِ عَمَّارٍ لِأَنَّهُ كَانَ يَبِيعُ

الحديث، وَقَالَ صَالِحُ جَزْرَةَ: كَانَ هِشَامُ ابْنُ عَمَّارٍ يَأْخُذُ عَلَى الْحَدِيثِ، وَلَا يَحْدُثُ مَا لَمْ يَأْخُذْ، فَدَخَلْتُ عَلَيْهِ يَوْمًا، فَقَالَ: يَا أَبَا عَلِيٍّ حَدِّثْنِي بِحَدِيثٍ لِعَلِّي بِنَ الْجَعْدِ، فَقُلْتُ: حَدِّثْنَا ابْنَ الْجَعْدِ قَالَ: حَدِّثْنَا أَبُو جَعْفَرٍ الرَّازِيَّ عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ أَنَسٍ عَنْ أَبِي الْعَالِيَةِ قَالَ: عَلِمَ مِجَانًا كَمَا عَلِمْتَ مِجَانًا، قَالَ: تَعَرَّضْتُ بِي يَا أَبَا عَلِيٍّ فَقُلْتُ: مَا تَعَرَّضْتُ بِكَ، بَلْ قَصَدْتُكَ.

قال الذَّهَبِيُّ فِي «السِّيَرِ» (426/11): «الْعَجَبُ مِنْ هَذَا الْإِمَامِ مَعَ جَلَالَتِهِ، كَيْفَ فَعَلَ هَذَا وَلَمْ يَكُنْ مُحْتَاجًا، وَلَهُ اجْتِهَادُهُ».

وَفِي «السِّيَرِ» (369/11): «سُئِلَ إِسْحَاقُ بْنُ زَاهَوِيٍّ عَمَّنْ يُحَدِّثُ بِالْأَجْرِ؟ قَالَ: لَا تَكْتُبْ عَنْهُ».

❖ ❖ ❖

ومن قال لا أعلم ولا أصلي بكم ولا أذن ولا أخطب حتى تطهروني كذا وكذا، فقد اتخذ الدين وسيلةً للدُّنْيَا، فلا يكونُ له في الآخرة من خلاق، قال أبو داود كما فِي «مَسَائِلِ أَحْمَدَ» لَهُ (ص 91): «سَمِعْتُ أَحْمَدَ سُئِلَ عَنْ إِمَامٍ قَالَ لِقَوْمٍ: أَصَلِّي بَكُمْ رَمَضَانَ بِكَذَا وَكَذَا دَرَاهِمًا؟ قَالَ: أَسْأَلُ اللَّهَ الْعَاقِبَةَ، مَنْ يُصَلِّيَ خَلْفَ هَذَا»، قَالَ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي «مَجْمُوعِ الْفَتَاوَى» (19/26): «وَالْأَرْتِزَاقُ بِأَعْمَالِ الْبِرِّ لَيْسَ مِنْ شَأْنِ الصَّالِحِينَ، أَغْنَى إِذَا كَانَ إِنَّمَا مَقْصُودُهُ بِالْعَمَلِ اكْتِسَابُ الْمَالِ».

❖ ❖ ❖

وَأَنَّ مِنْ أَغْرَبِ الْمَظَاهِرِ الْمَنَافِيَةِ لِلْإِخْلَاصِ فِي الدَّعْوَةِ وَالْإِمَامَةِ اخْتِيَارَ الْمَسَاجِدِ لِلْعَطَابَةِ وَصَلَاةَ التَّرَاوِيحِ عَلَى أَسَاسِ دُنْيَوِيٍّ بَحْتٍ، فَتَقْضَلُ وَلَوْ كَانَتْ الدَّعْوَةُ فِي غَيْرِهَا أَجْدَى نَفْعًا وَأَحْسَنَ عَاقِبَةً، فَبَعْضُهُمْ يَبْحَثُ عَنِ الْمَسْجِدِ

نَاقَتَيْنِ أَعْدَدْتُهُمَا لِلخُرُوجِ فَخَذَّ إِحْدَاهُمَا. قَالَ: «قَدْ أَخَذْتُهَا بِالثَّمَنِ»، فَلَمْ يَقْبَلْهَا إِلَّا بِالثَّمَنِ لِنُكُونِ هِجْرَتِهِ إِلَى اللَّهِ بِنَفْسِهِ وَمَالِهِ رَغْبَةً مِنْهُ ﷺ فِي اسْتِكْمَالِ فَضْلِ الْهِجْرَةِ وَالْجِهَادِ عَلَى أَتَمِّ أَحْوَالِهِمَا⁽²⁾.

وَفِي هَذَا تَوْحِيهِ حَكِيمٌ لِلدُّعَاةِ وَتَقْيِيهِ لِمُطِيفِ الْمَصْلَحِينَ عَلَى أَنْ يَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ مَا اسْتَطَاعُوا فِي سَبِيلِ الدَّعْوَةِ وَالتَّعْلِيمِ؛ لِيَبْقَى أَجْرُهُمْ عَلَى اللَّهِ كَامِلًا غَيْرَ مَنْقُوصٍ.

إِنَّ الدَّاعِيَ الصَّادِقَ الْمُبَارَكَ يَدْعُو إِلَى اللَّهِ وَيُعَلِّمُ لَوَجْهِهِ، وَلَا يَتَّخِذُ ذَلِكَ سَبِيلًا لِكَسْبِ الرِّيَاسَةِ وَالشُّهُرَةِ وَلَا وَسِيلَةً لِنَيْلِ حِطَامِ الدُّنْيَا وَعَطَاءِ الْمَدْعُومِينَ، كَمَا يَشِيرُ إِلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ادْعُوا إِلَى اللَّهِ﴾ [التوبة: 108]

، هَذِهِ آيَةُ فُرْقَانٍ بَيْنَ الصَّادِقِ الْمَوْفُوقِ وَالْكَاذِبِ الْمَخْذُولِ، قَالَ ابْنُ بَادِيسٍ فِي «تَفْسِيرِهِ» (127/1): «الصَّادِقُ لَا يَتَحَدَّثُ عَنْ نَفْسِهِ، وَلَا يَجْلِبُ لَهَا جَاهًا وَلَا مَالًا، وَلَا يَبْغِي لَهَا مِنَ النَّاسِ مَدْحًا وَلَا رِضْعَةً، أَمَّا الْكَاذِبُ فَإِنَّهُ بِخِلَافِهِ، فَلَا

(2) انظر «الرُّؤُوسُ الْأَثْفُ» لِلشَّيْخِ (5/57)

الذي يظفر فيه بالشهرة والسُّمعة وكثرة الأتباع، ومنهم من يحرص على المسجد الذي يتردد عليه الأغنياء والوجهاء ويختلف إليه ذوو المناصب ورجال الأعمال الدنيوية، طمعاً فيما لديهم ورجاء نيل الخطوة عندهم.

ومن العجائب أن هناك من تأتبه «عروض»، فيختار الذي يدفع أغلى ويجمع أكثر، فأضحى الأمر شبيهاً بالأندية الرياضية التي تتنافس في أحسن اللاعبين وتزايد فيهم، ثم يتجسج بعضهم بأن هذا من تكريم حفظ القرآن وتبجيل أهل العلم وطلبته، وأنهم أولى بذلك من الرياضيين والفنانين والمغنيين.

هأنى لهؤلاء أن يوفقوا ويسددوا ويوضع لهم القبول، وقد دعوا لأنفسهم، وأكلوا بالعلم والقرآن واستكثروا به من المال والجاه ونحوهما من الأعراض الدنيوية، روى أحمد (15529) وصححه الألباني في «الصحيح» (260) أن رسول الله ﷺ قال: «اقْرَؤُوا الْقُرْآنَ وَلَا تَفْلُوا فِيهِ وَلَا تَجْفُوا عَنْهُ وَلَا تَأْكُلُوا بِهِ وَلَا تَسْتَكْثِرُوا بِهِ»، وروى أحمد (21220) وصححه الألباني في «صحيح الترغيب» (23): «وَعَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَشِّرْ هَذِهِ الْأُمَّةَ بِالسَّعَادَةِ وَالرَّفْعَةِ وَالْدِّينِ وَالنَّصْرِ وَالتَّمَكُّنِ فِي الْأَرْضِ، فَمَنْ عَمِلَ مِنْهُمْ عَمَلَ الْآخِرَةِ لِلدُّنْيَا لَمْ يَكُنْ لَهُ فِي الْآخِرَةِ نَصِيبٌ»، والجملة الثانية «كالاحتراز عما يفيد عموم البشرى وإبانة أنها لمن عمل عمل الآخرة للآخرة»⁽³⁾، فلا يفوز بالتوفيق والرفعة والنصر إلا أهل الإخلاص والتقوى والصلاح، قيل لأحمد في مرّضه الذي مات فيه: «مَنْ نَسَأَلَ بِعَدْلِكَ؟ فَقَالَ:

(3) قاله الصنعاني في «التنوير» (4/ 547).

سَلَّ عَبْدَ الْوَهَّابِ، فَقِيلَ لَهُ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ اتِّسَاعٌ فِي الْعِلْمِ، فَقَالَ: إِنَّهُ رَجُلٌ صَالِحٌ، مِثْلُهُ يُوقَفُ لِإِصْنَةِ الْحَقِّ»⁽⁴⁾.

إن الإمامة والدعوة - حقاً وصدقاً - دعوة إلى تقوى الله وتعظيمه ومرضاته والاستسلام لأحكامه وإخلاص الدين كله له ونصرتة والرغبة في الآخرة والزهد في الدنيا، وأصبحت اليوم عند قوم مباحاة وتكاثراً وجرفة للحصول على الأعراض الدنيوية، فهان العلم وزهد فيه وهلت بركته وانعدم التوفيق فيه، ودب إلينا داء الأمم قبلنا الحسد والبغضاء، وهذه فتنة - لعمر الله - من أعظم الفتن التي بليت بها الأمة ورزى بها العباد. وصدق عبد الله ابن مسعود رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ حيث قال: «كَيْفَ أَنْتُمْ إِذَا لَبِسْتُمْ فَتَنَةً»، قالوا: وَمَتَى ذَلِكَ يَا أَبَا عَبْدِ الرَّحْمَنِ؟ قَالَ: «... وَالتَّمَسَّتِ الدُّنْيَا بِعَمَلِ الْآخِرَةِ»⁽⁵⁾.

وما أحسن ما قاله الشيخ حافظ حكيم في «منظومته الميمية»⁽⁶⁾.

والتَّصَحُّ هَابِذُ لَهَ لِلطَّلَابِ مُحْتَمِبًا
فِي السَّرِّ وَالْجَهْرِ وَالْأُسْتَاذَ هَاخْتَرِمَ
وَمَرْحَبًا قُلْ لِمَنْ يَأْتِيكَ يَطْلُبُهُ
وَفِيهِمْ أَحْفَظُ وَصَايَا الْمُصْطَفَى بِهِمْ
وَالنَّبِيَّةَ أَجْمَلَ لَوْجَهَ اللَّهِ خَالِصَةً

إِنَّ الْبِنَاءَ بِدُونِ الْأَصْلِ لَمْ يَقُمْ
وَمَنْ يَكُنْ لِيَقُولَ النَّاسُ يَطْلُبُهُ
أَخْسِرَ بِصَفَقَتِهِ فِي مَوْقِفِ النَّدَمِ

(4) «الورع» لأحمد رواية أبي بكر المروزي (4).

وعبد الوهاب هو ابن عبد الحكم الوزير صاحب الإمام أحمد وكل من الصالحين المقلاء طبعات الحنابلة، (324/1).

(5) رواه الدارمي (191) بإسناد صحيح.

(6) (13/1) / طه دار الفسيحة.

وَمَنْ بِهِ يَبْتَغِي الدُّنْيَا فَلَيْسَ لَهُ
يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ حِظٍّ وَلَا قِسْمٍ
كُنِيَ بِهِ (مَنْ كَانَ) فِي شُورَى وَهُودٍ فِي الدِّ
إِسْرَاءِ مَوْعِظَةً لِلْحَادِقِ الْفَهْمِ

❖ ❖ ❖

وَلَا يَفُوتُنِي أَنْ أَتَّبِعَهُ عَلَى أَنَّ جُمْهُورَ
الْعُلَمَاءِ يَقُولُونَ بِجَوَازِ اخْتِاخِ الْأَجْرَةِ عَلَى
تَعْلِيمِ الْقُرْآنِ وَالْعِلْمِ وَنَحْوِهِمَا مِنْ أَعْمَالِ
الْبِرِّ⁽⁷⁾ أَحَدًا بِعَمُومِ قَوْلِهِ: «إِنَّ أَحَقَّ مَا
أَخَذْتُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا كِتَابُ اللَّهِ» رواه البخاري (5737).

فالمعلم والإمام والداعي من أولى الناس بالمعطاء والإكرام، فيأخذون المعطاء أو المكافأة أو الجمل أو الراتب على تفرغهم، وبخاصة إذا كان أحدهم محتاجاً أو ذا عيال، فيأخذون الرزق ليستعينوا به على نفقاتهم واحتياجاتهم، لكن يجب عليهم أن يعملوا عملهم ذلك خالصاً لله، ويكون مقصودهم الدين، وأما الدنيا فوسيلة فقط، لا العكس، وعلى هذا يأخذون ليعلموا، ولا يعلمون ليأخذوا، فمن سار على هذه النية الحسنة فقد أخذ طيباً وأكل طيباً، والله الموفق والمعين، والحمد لله رب العالمين.

❖ ❖ ❖

(7) انظر «حاشية ابن عابدين» (2/ 37)، «البيان والتخصيل» (8/ 352)، «روضة الطالبين» (5/ 187)، «المعني» (8/ 136)، «مجموع المتأخر» (24/ 316) (30/ 193، 204).



القاديانية

(الأحمدية)

■ يجب جلّواح

من الفرق الضالة والطوائف المنحرفة التي جاء التحذير منها في الشرع: فرقة «القاديانية» المشهورة باسم «الأحمدية» نسبة إلى مؤسسها.

■ التعريف بـ «القاديانية» أو «الأحمدية»

«القاديانية»: هي دينٌ مُخْتَرَعٌ مُحدث، ودعوة ضالة، لا تمت إلى الإسلام بصلة، ظهرت في أواخر القرن التاسع عشر الميلادي بقاديان، وهي إحدى فرى البنجاب الهندية، لقيت تشجيعاً كبيراً من المحتل البريطاني - ويكفيها بذلك شراً - بل نشأت بتخطيط منه، بغية إبعاد المسلمين عن دينهم الصحيح، والتعمير طويلاً في بلادهم، وكان لسان حال هذه الفرقة الضالة: مجلة «الأديان» الصادرة بالعتين: الإنجليزية والأوردية.

وما أن اكتشف أمر «القاديانية»، وأدرك العقلاء من الناس حقيقتها، وأنها من صنّع الإنجليز لضرب الإسلام في

الضميم، حتى سارعوا إلى تحويل اسمها إلى «الأحمدية»: تليسياً على عوام الناس بأنها تنسب إلى نبينا ﷺ الذي من أسمائه: (أحمد) وإن كانت في الحقيقة نسبة إلى القادياني المسمى كذباً وزوراً بـ (أحمد)⁽¹⁾.

■ مؤسس «القاديانية»، ومُنشئها

هو الميرزا غلام أحمد بن مرتضى ابن عطاء القادياني، وقيل: يعود تاريخ عائلة مؤسس «الأحمدية»، إلى أصول فارسية، وكان أجداده قد تركوا خراسان الفارسية في القرن السادس عشر الميلادي.

ويُعتبر الميرزا دجلاً كذاباً مقن أخبر النبي ﷺ أمته بخروج أمثاله قبل قيام الساعة⁽²⁾، ولّد هذا (الغلام) بقرية قاديان من بنجاب في الهند عام

(1) وهناك فرقة ضالة سبقت منه وهي بالاسم نفسه «الأحمدية»، وقد تولى شيخ الإسلام ابن تيمية الرد عليها في كتبه اسطر «مجموع الفتاوى» (58/2)، (475.330/11)، (322/30).

(2) أخرج البخاري (3609) ومسلم (157) عن أبي هريرة ؓ عن النبي ﷺ قال: «ولا تقوم الساعة حتى يبعث دجالون كذابون، قريباً من ثلاثين، كلهم يزعّمون له رسول الله».

(1255هـ-1839م)، ونشأ في أسرة تدين بالولاء التام للإنجليز، وكان والده عميلاً لهم كما يعترف بذلك ابنه، ولهم صداقة مع طائفة السيخ - ألد أعداء الإسلام في الهند - وسار الميرزا على خطا أبيه، فعاش وفيّاً للمحتل الكافر، الذي كافأه باختياره لتمثيل دور المنتبي الجديد ليلتف الفوغاء حوله، وينشغلوا به عن جهاد عدوهم.

■ مراحل تطوّر «القاديانية» الأحمدية

مرت القاديانية - عموماً - بأربع مراحل، ثلاث منها في حال حياة الميرزا، والرابعة بعد هلاكه:

1. المرحلة الأولى: الدعوة إلى الإسلام، وتجديد الدين، ومقارعة الخصوم بالحجة:

بدأ الميرزا نشاطه - في أول أمره - يدعو الناس إلى الإسلام ليلتقوا حوله، فتجبع في جذب الأتباع والأنصار، الذين أنزلوه منزلة رفيعة، فاغترّ بحاله فزعم أن الله أمره بالدفاع عن عقيدة الإسلام، وقد استمرت هذه المرحلة ثلاث عشرة





سنة (1296هـ - 1308هـ / 1879م - 1891م)، وفيها ادعى الميرزا أنه مُجدّد العصر، وأن الله أمره أن يصلح هذا العالم. وأخذ نشاطه في هذه المرحلة أشكالاً ثلاثة هي: جمع الأتباع والأنصار، ومُناظرة الخصوم والمناوئين، وتأليف الكتب. ولم يكن في البداية يدعي النبوة، بل نفى ذلك عن نفسه فقال: «والله إني لا ادعي النبوة ولا أجاوز الملة، ولا أغترب إلا من فضالة خاتم النبيين»⁽³⁾.

2 المرحلة الثانية: ادعاء أنه المهدي المنتظر، ثم المسيح الموعود:

وبدأت هذه المرحلة سنة (1308هـ - 1891م) حين زعم الميرزا أنه ملهم من ربه، وأن له معرفة بعلم الغيب، والتنبؤ بالمستقبل، ثم تهادى في غيه فادعى أنه المهدي المنتظر، ثم المسيح ابن مريم عليه السلام ، وأقسم على هذه الفرية فقال: «والله إني أنا المسيح الموعود، وأعطاني ربي سلطاناً مُبيناً»⁽⁴⁾. في حين كان ينقص من المسيح عليه السلام ويقول عنه: إنه رجل خمار، وسيء

(3) «الخرائن الثمينة» (ص 47).

(4) «الاستفتاء» (ص 41).

السيرة»⁽⁵⁾. بل اتهمه بالفساد ورمى أمه مريم بالزنا، فقال - وبس ما قال - «إن أسرة عيسى أسرة عجيبة، كان جدّاته الثلاث فاجرات زانيات... ولعلّه كان ميلان عيسى إلى المومسات لهذه النسبة»⁽⁶⁾.

وزعم بأن عيسى ابن مريم عليه السلام قد مات، وكذب بعقيدة نزوله، وأولّها بنزول شبيهه ومثله، فقال: «إن المسلمين والنصارى يعتقدون - باختلاف يسير - أن المسيح ابن مريم قد رُفع إلى السماء بجسده العنصري، وأنه سينزل من السماء في عصر من العصور، وقد أثبت في كتابي⁽⁷⁾ أنها عقيدة خاطئة!! وقد شرحت أنه ليس المراد من النزول هو نزول المسيح، بل هو إعلام عن طريق الاستعارة بقُدوم مثيل المسيح!! وأن هذا العاجز - يعني نفسه - هو مصداق هذا الخبر حسب الإعلام والإلهام»⁽⁸⁾.

ثم ارتقى في الكذب على الله، فانتقل من دعوى أنه مثيل المسيح عليه السلام وشبيهه إلى دعوى أنه هو المسيح ابن مريم نفسه، فقال بصريح العبارة: «وهذا هو عيسى المرتقب، وليس المراد بمریم وعيسى - في العبارات الإلهامية - إلا أنا»⁽⁹⁾.

وادّعى المسكين أنه يوحى إليه كما يوحى إلى النبيين والمرسلين، واخترع كتاباً أسماه: «الكتاب المبين»، فقال: «أنا على بصيرة من ربّ وهاب، بعثني الله على رأس المئة لأجدد الدين، وأنور وجه الملة، وأكسر الصليب، وأطفئ نار النصرانية، وأقيم سنة خير البرية،

(5) انظر «سبحن» (ص 172).

(6) «إنجام ائهم» (ص 7).

(7) وبني «فتح الإسلام».

(8) «صميمية الوحي» (ص 54).

(9) «إزالة أوهام» (ص 659).

وأصلح ما فسّد، وأروّج ما كسّد، وأنا المسيح الموعود، والمهدي الموعود، من الله عليّ بالوحي والإلهام، وكلمني كما كلم الرسل الكرام»⁽¹⁰⁾.

3 المرحلة الثالثة: ادعاء النبوة:

وبدأت سنة (1319هـ - 1901م) لما رأى الميرزا أن دعواه هذه لم تلق رواجاً كبيراً، ولم تحقّق ما كان يؤمّله، انتقل من دعوى كونه هو المسيح ابن مريم عليه السلام إلى دعوى أنه هو النبيّ محمد عليه السلام !! وأن حقيقة النبيّ تجسّدت فيه، وأنه قد بُعث مُجدّداً في شخص الميرزا، الذي يقول: «إن الله أنزل محمّداً عليه السلام مرة أخرى في هاديان ليُنجز وعده»⁽¹¹⁾. وقال أيضاً: «المسيح الموعود: هو محمّد رسول الله، وقد جاء إلى الدنيا مرة أخرى لنشر الإسلام»⁽¹²⁾. وانتهى به الأمر إلى أن زعم أن نبوّته أعلى من نبوّة جميع الأنبياء والمرسلين بما فهمهم نبينا عليه السلام ، فقال: «جاء أنبياء كثيرون ولكن لم يتقدّم أحد عليّ في معرفة الله، وكلّ ما أعطي لجميع الأنبياء أعطيت أنا وحدي بأكمله»⁽¹³⁾.

ومن الغريب والمدهش أنه كان يقول قبل هذا - وقد صدق وهو كذوب -: «إن من يدعي النبوة بعد محمّد: أخو مُسيلمة الكذاب، وكافرٌ، وخبيث»⁽¹⁴⁾. فقد حكم - بقوله هذا - على نفسه بالخُبث والكُفر، وأنه أخو مُسيلمة، وحقّ له ذلك.

ولم يقف هذا الأفّاك عند هذه الفرية بل تعدّاها إلى القول بأنّه ابن الله، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، وزعم أن الله

(10) «صميمية الوحي» (ص 22).

(11) «كلمة المصل» لبشير أحمد القاندياني (ص 105).

(12) المصدر السابق، الصفحة نفسها.

(13) «در ثمين» (ص 287).

(14) «أنجام ائهم» (ص 28).

تعالى خاطبه قائلا: «اسمع يا ولدي، يا شمس، يا قمر، أنت من مائتنا، وهم من هُتِل»⁽¹⁵⁾.

ومع كل هذا الدجل، ورغم هذه الدعاوى الكاذبة التي ادّعاها الميرزا، غير أن كثيرا من الدّماء والغوغاء من أهل الجهل والمصالح الدنيوية اتّبع دعوته، وكثر سواده، لذا تعيّن الحذر منه والتحذير من دعوته الباطلة.

وكان هلاك الميرزا بـ (لاهور) عن عمر 75 عامًا، ونُقلت جُثته إلى قاديان وبها دُفن. وقد خلف أكثر من خمسين كتابًا ومضالًا كلّها تدعو إلى ضلالاته وانحرافاته، ومن أهم كتبه: «فصل الخطاب»، «إزالة الأوهام»، «إعجاز أحمدي»، «براهين أحمدية»، «أنوار الإسلام»، «إعجاز المسيح»، «التبليغ»، «تجليات الهيّة»، «فتح الإسلام»....

4. المرحلة الرابعة، ما بعد وفاة القادياني،

بعد هلاك القادياني في (1326/4/25هـ الموافق 1908/5/26م) خلفه الحكيم نور الدين، وهو الذي سبق أن اقترح على الغلام الادّعاء بأنه المسيح الموعود، ويُويع الحكيم بالخلافة بعد هلاك الميرزا، وكان يُلقب بالخليفة الأول، إلى أن هلك عام (1332هـ - 1914م) فخلفه بشير الدين محمود - ابن مؤسس الأحمديّة - الذي هلك بدوره عام (1384هـ - 1965م) ليخلفه الميرزا ناصر أحمد، الهالك عام (1402هـ - 1982م) ثمّ تلاه الميرزا طاهر أحمد، الذي هلك هو الآخر عام (1424هـ - 2003م)، وانتُخبت الجماعة القاديانية مَسْرُور أحمد - المولود في (1369هـ - 15) «حقيقة الوحي» (ص73)

(1950م)، والمقيم في لندن زعيمًا لها، وهو الخليفة الخامس، ولا يزال إلى الآن.

■ عقائد «القاديانية الأحمديّة»:

وهذه بعض ضلالات القوم وكفرياتهم، فهم يعتقدون:

1 أن الله تعالى يُصلي ويصوم، ويصيب ويخطئ، وينام ويستيقظ، تعالى الله عن قولهم علواً كبيراً، يقول الميرزا: «قال الله: إني مع الرسول أجيب، أخطئ وأصيب، إني مع الرسول مُحيط...» قال لي الله: إني أصلي وأصوم وأصعو وأنام»⁽¹⁶⁾.

ويعتقد القادياني بأنّ إلهه الذي يُوحى إليه إنجليزي؛ لأنّه يُخاطبه باللغة الإنجليزية

والله تعالى مُتَصِفٌ بصفات الكمال، مُنَزَّهٌ عن صفات النقص «لَا تَأْخُذُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ» [البقرة: 255] «وَلَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ» [البقرة: 11].

2 وأنّ كتابهم المنزل على نبيهم المزعوم الميرزا اسمه: (الكتاب المبين) وهو غير القرآن الكريم!

3 وأنّ النبوة باقية بعد نبينا ﷺ وأنها لم تُختم، بحجة أنّ جبريل ﷺ كان ينزل بالوحي على قلب غلام أحمد، الذي هو أفضل الأنبياء جميعاً. زعموا!

هذا، والإجماع مُعقّد على أنّه لا نبي بعد نبينا ﷺ، قال تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَكَانَتِ الْأَنْتَ كُنُوزَ الْبَخَارِ (3455) وَمسلم (1842) عن أبي هريرة - مرفوعاً: «إنّه لا نبيّ بعدي». 4 وأنهم أصحاب دين جديد، وشرعية

(16) «حقيقة الوحي» (ص92).

مُستقلّة، وأنّ أتباع (الغلام) كالصّحابة، بل لا فرق بين صحابة النبي ﷺ ورجال البيعة الأولى، وبين تلاميذ الميرزا رجال البيعة الثانية.

5. وأنّ الحجّ الأكبر: هو الحجّ إلى قاديان: ثالث الأماكن المقدّسة - مع مكّة والمدينة - بل هي - عندهم - أفضل منهما، وأرضها حَرَمٌ وقبلة لهم، وأنّ من حجّ إلى مكّة ولم يذهب إلى قاديان ولم يزُرْ قَبْرَ الميرزا: فلا حجّ له، فسَمِعوا بذلك إلى إلغاء الحجّ إلى مكّة وتحويله إلى قاديان. ولهذا لم يحجّ الميرزا البيت، بل لم يُعرف عنه أنّه دخل الحجاز أصلاً.

6. وأنّ الخمر والمسكرات، والأفيون والمخدرات، ولحم الخنزير، كلّ ذلك من المباحات!

7. وأنّ جميع المسلمين - عندهم - كُفّار ما لم يُؤمِنُوا بالقاديانية، لذا لا يُصلّون على موتى المسلمين ولو كانوا صِفَارًا لم يبلغوا الحُلم، ولا يُصلّون أيضًا خلف غيرهم حتى في الحرمين، ومن فعلها فإنما يفعلها تقيّة وعليه إعادتها، كما لا يُزوّجون بناتهم إلّا مؤمن كان على مذهبهم، ومن خالف: فهو كافر مُرتد، أما زواج القادياني من المسلمة فمسموح به عندهم؛ إنزالاً لها منزلة أهل الكتاب⁽¹⁷⁾.

8. وأنّ الجهاد منسوخ في هذا الزمن، وأنّ طاعة الحكومة الإنجليزية - مُحتملة الهند وقتها - واجبة؛ لأنها وُلي أمر المسلمين! وأنّ الخروج ضدّ الحكم الإنجليزي خروجٌ على طاعة الله ورسوله⁽¹⁸⁾.

وهذا يدلّ على أنّ القاديانية من

(17) انظر «الحرائر التمينة» (ص400).

(18) انظر: «خرياق القلوب» (ص332).

صنع الكفار؛ ليصدوا الناس عن دينهم وعن فريضة الجهاد، وهو ما يُحقق أمل الإنجليز في حياة آمنة مُستقرة بالهند؛ يقول الميرزا: «اليوم نُسخ الجهاد بالسيف بإذن الله، فمن حمل السيف على كافر بعد اليوم وسقى نفسه غازياً فقد عصى رسول الله، الذي قال قبل ألف وثلاثمائة سنة: إن الجهاد بالسيف ينتهي بعد مجيء المسيح الموعود... فلا جهاد بعد ظهوري الآن»⁽¹⁹⁾.

ويُصرح بولائه التام للإنجليز فيقول: «لقد قضيتُ مُعظم عمري في تأييد الحكومة الإنجليزية ونصرتها»⁽²⁰⁾، وكان يُسعد وأتباعه حين سُقوط المسلمين في يد الاحتلال البريطاني؛ لأنها كانت تمكن له لنشر باطله في الناس.

9. ويعتقدون بتناسخ الأرواح؛ حيث زعم الميرزا أن نبي الله إبراهيم عليه السلام ولد بعد ألفين وخمسين سنة في بيت عبد الله ابن عبد المطلب؛ مُتجسداً في النبي محمد ﷺ، الذي حلت حقيقته المحمدية في المتبع الكامل له، ويعني نفسه.

10. ويقولون بالحلول، إذ ادعى الميرزا أن الله تعالى حل فيه، فقال: «إن الله أنزل في، وأنا واسطة بينه وبين المغلوقات كلها... قال لي الرب: أنت متي وأنا منك، ظهورك ظهوري»⁽²¹⁾.

ولهم عقائد أخرى باطلة، خرجوا بها عن سبيل المؤمنين، وخالفوا فيها الكتاب والسنة، وفيما ذكرنا كفاية لمعرفة ضلالهم وزيفهم.

(19) «الخطبة الإلهامية».

(20) «ترياق القلوب» (ص 15).

(21) «الوحي المتقَّس» (ص 650).

■ حكم العلماء بكفر الطائفة القاديانية،

انعقد مؤتمر برابطة العالم الإسلامي في مكة في شهر ربيع الأول عام 1394 هـ الموافق لـ أبريل 1974م أعلن في ختامه: كُفر هذه الطائفة الضالة وخروجها عن الإسلام.

وقد صدرت فتاوى مُتعددة من مجامع وهيئات شرعية في العالم الإسلامي، تقضي بكفر القاديانية، وأن معتقديها مُرتدون خارجون من الملة، لا يُصلّى على موتاهم، ولا يُدفنون في مقابر المسلمين، ومن هذه الهيئات:

المجمع الفقهي التابع لرابطة العالم الإسلامي، المجتمع في 1398/8/10 هـ الموافق لـ 1978/7/15م والمنعقد بمكة. وكذا هيئة كبار العلماء بالملكة العربية السعودية.

ويعيش القاديانيون اليوم في الهند وباكستان، وفي بعض الدول الغربية، ولهم نشاط مكثف في قارة إفريقيا، إذ لهم فيها ما يزيد على خمسة آلاف مُرشد وداعية، مُكلفين بدعوة الناس إلى الأحمدية، التي تحظى بناية كبيرة من الحكومة الإنجليزية، وتسهل لأتباع هذا المذهب في نيل الوظائف الحساسة وإدارة الشركات العالمية، وكل هذا لإصرف الناس عن دين الحق، وجعلهم أتباعاً للمتنبئ الجديد الميرزا.

ويستعمل القاديانيون لتحقيق مخططاتهم الرهيبة شتى الوسائل، من الإغراء بالمال والمنصب، وذلك بشراء ذمم الناس بالمادة عن طريق إعاناتهم بعض الفقراء ومساومتهم في دينهم، وكذا استعمال الوسائل الحديثة، من

شتر باطلهم عبر الشبكة العنكبوتية (الإنترنت)، ولهم قناة فضائية تُبث من أرض حليفهم بريطانيا باسم (التلفزيون الإسلامي) أو (القناة الإسلامية) (MTA). تدليسا وتضليلاً. ويلغات مختلفة، كما أن لهم مجلة «البشري» الصادرة في فلسطين المحتلة، بإقرار من بني صهيون، الذين لهم معهم علاقات وطيدة، وقد فتحتوا لهم المدارس والمراكز، وهبوا لهم المطابع لتوزيع كتبهم ونشر دعوتهم. وهذه المجلة القاديانية هي الوحيدة في الديار العربية، ولا تزال تصدر إلى اليوم.

والأدهى والأمر في هذا أنك تجد بعض كتبهم - التي تحمل الكفر الصريح - مطبوعة بإذن وموافقة، بل بتقديم من شيخ الأزهر السابق (إلى الله المشتكى). وفي الختام أسأل الله تعالى أن يقي العباد والبلاد من مكر الماكرين، وشر الضالين، وأن يحفظ لنا عقيدتنا وديننا، ويحيينا مسلمين ويُميتنا مؤمنين، ويكفنا بالصالحين، آمين والصلاة والسلام على سيد الأنبياء والمرسلين، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين⁽²²⁾.



(22) وللتوسع في الموضوع انظر

- «القاديانية» إحسان إلهي ظهير
- «القاديانية» محمد الحصر حبيب
- «طعمة القاديانية الكاذبة» محمد حامد المقي
- «حول القاديانية» عبد الرحمن الوكيل
- «سب القاديانيين للإسلام وتسميته الشجرة الملعونة» محمد تقى الدين الهلالي
- «القاديانية ودعايتها الضالة والزرع عليها» أحمد بن حجر آل بوطامي
- «تاريخ القاديانية» شاء الله تسري
- «المذهب القادياني» إلياس برسي

ما خافه النبي ﷺ على أمته

نسيم بوقرين
إمام خطيب، الجزائر

يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذَا جُزِيَ النَّاسُ بِأَعْمَالِهِمْ:
اذْهَبُوا إِلَى الَّذِينَ كُنْتُمْ تُرَاءَوْنَ فِي الدُّنْيَا
فَانظُرُوا هَلْ تَجِدُونَ عِنْدَهُمْ جَزَاءً.

والرياء كما قال الصنعاني في «سبل السلام» (535/4): «أَنْ يَفْعَلَ الطَّاعَةَ وَيَتْرَكَ الْمَعْصِيَةَ مَعَ مَلَاخِظَةِ غَيْرِ اللَّهِ أَوْ يُخْبِرَ بِهَا أَوْ يُحِبُّ أَنْ يُطْلَعَ عَلَيْهَا بِقَصْدِ دُنْيَوِيٍّ مِنْ مَالٍ أَوْ نَحْوِهِ، وَقَدْ ذَمَّهُ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَجَعَلَهُ مِنْ صِفَاتِ الْمُنَافِقِينَ فِي قَوْلِهِ: ﴿رَاءُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قِيلًا﴾ [سُورَةُ التَّوْبَةِ: ١٢٩]، وَقَالَ: ﴿فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُتْرَكْ لِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَمْ لَا﴾ [سُورَةُ الزُّمَرِ: ١٨]، وَقَالَ: ﴿فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ﴾ [سُورَةُ الْمَائِدَةِ: ٦]، إِلَى قَوْلِهِ: ﴿الَّذِينَ هُمْ يُرَاءَوْنَ﴾ [سُورَةُ الْمَائِدَةِ: ٦].

وَوُرِدَ فِيهِ مِنَ الْأَحَادِيثِ الْكَثِيرَةُ الطَّيِّبَةُ الدَّالَّةُ عَلَى عَظَمَةِ عِقَابِ الْمُرَائِي: قَابَهُ فِي الْحَقِيقَةِ عَابِدٌ لِغَيْرِ اللَّهِ، وَفِي الْحَدِيثِ الْقُدْسِيِّ: «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ غَيْرِي فَهُوَ لَهُ كُلُّهُ وَأَنَا عَنْهُ بَرِيءٌ وَأَنَا أَغْنَى الْأَغْنِيَاءِ عَنِ الشُّرْكِ».

وقد تجلّت هذه الصفات هيما نقله الصحابة عن نبيهم الكريم ﷺ من أحاديث تبين حرصه وشفقته على أمته، وخوفه عليهم - صلوات ربي وسلامه عليه - وقد جمعت طائفة من الأحاديث التي ذكر فيها خوفه على أمته من خصال وأعمال يلزم المسلم أن يخاف منها امتثالاً لنهي النبي الكريم ﷺ، فيحذرهما ويتعد عنها، ومن أعظم الفتن والخسائر والحرمان ألا يكثر كثير من المسلمين بهذه الأمور التي خافها نبينا ﷺ على أمته، بل يتلبسون بها ويقعون فيها، والله المستعان، لكن عسى في بيان معاني هذه الأحاديث أن تحدث الذكرى والله الموفق.

الرياء

روى الإمام أحمد (23630). وَجَوَّدَ إِسْنَادُهُ الْأَلْبَانِي فِي «الصَّحِيحَةِ» (951) - عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ لَبِيدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «إِنْ أَخَوْفَ مَا أَخَافَ عَلَيْكُمْ الشُّرْكَ الْأَصْفَرُ»، قَالُوا: وَمَا الشُّرْكَ الْأَصْفَرُ؟ قَالَ: «الرِّيَاءُ، يَقُولُ اللَّهُ - عَزَّ وَجَلَّ - لَهُمْ

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ وَصَفَ نَبِيَّهُ ﷺ بِوَصْفٍ عَظِيمٍ فَقَالَ: «لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ» [سُورَةُ التَّوْبَةِ: ١٢٩].

قال العلامة السعدي في «تفسيره» (356): «يَمْتَنُّ تَعَالَى عَلَى عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ بِمَا بَعَثَ فِيهِمُ النَّبِيَّ الْأَمِّيَّ الَّذِي مِنْ أَنْفُسِهِمْ، يَمْرُفُونَ حَالَهُ، وَيَتَمَكَّنُونَ مِنْ الْأَخْذِ عَنْهُ، وَلَا يَأْنِفُونَ عَنِ الْإِتْقَادِ لَهُ، وَهُوَ ﷺ فِي غَايَةِ النَّصْحِ لَهُمْ، وَالسَّعْيِ فِي مَصَالِحِهِمْ».

﴿عَزِيزٌ عَلَيْكَ مَا عَنِتُّمْ﴾ أي: يشقُّ عليه الأمر الذي يشقُّ عليكم ويمتنعكم.

﴿حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ﴾ فيحبُّ لكم الخير، ويسعى جهده في إيصاله إليكم، ويحرص على هدايتكم إلى الإيمان، ويكره لكم الشر، ويسعى جهده في تفتيركم عنه، ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾، أي: شديد الرأفة والرحمة بهم، أرحم بهم من والديهم».



ومن أعلام نبوته أنه حصل ما أخبر به ﷺ، فقد وقع الشافس على الدنيا، ووقع التقاطع والتدابير الذي أهلك الناس. والعياذ بالله..، فليحرص الناصح لنفسه أن يزهد في الدنيا ومتمها، وليرغب في الدار الآخرة، فإذا فعل ذلك هل حرصه وتناهسه على متع هذه الدار ولم يعاد من أجلها أحدًا.

أئمة الضلال

روى الإمام أحمد (27485) وصححه الألباني بطرقه في «الصحيحة» (1582)، عن أبي الدرداء أن النبي ﷺ قال: عهد إلينا رسول الله «أن أخوف ما أخاف عليكم الأئمة المضلون».

قال الصنعمانى في «التنوير» (568/3): «إن أخوف ما أخاف» أشد خوفاً «على أمتي» في دينها ودنياها «الأئمة المضلون»... وذلك لأن الباعث على طاعتهم في هواهم ومتابعتهم في دعوهم ما في أيديهم مما جبلت النفوس على طلبه من المال والشرف فيفسد بفسادهم غالب الأمة».

زهرة الحياة الدنيا والمنافسة فيها

روى البخاري (1465)، ومسلم (1052) عن أبي سعيد الخدري ﷺ قال، قال رسول الله ﷺ: «إني مما أخاف عليكم من بعدي، ما يفتح عليكم من زهرة الدنيا وزينتها» وفي رواية البخاري (6426)، ومسلم (2296) من حديث عقبة بن عامر ﷺ: «وإني والله ما أخاف عليكم أن تشركوا بعدي، ولكني أخاف عليكم أن تنافسوا فيها».

ففي الحديث التحذير من الاعتزاز بالدنيا والنظر إليها والمفاخرة بها والمنافسة فيها⁽¹⁾.

قال القاري في «المرقاة» (357/9): «والمعنى أنني أخاف عليكم أن كثرة أموالكم عند فتح بلادكم تمنعكم من الأعمال الصالحة، وتشغلكم عن العلوم النافعة، وتحدث فيكم الأخلاق الدنيئة من التكبر والعجب والفور ومحببة المال والجأ، وما يتعلق بهما من لوازم الأمور الدنيوية، والإغراض عن الاستعداد للموت، وما بعده من الأحوال الآخروية».

(2) انظر «شرح مسلم» للنووي (162/4)، «فتح الباري» لابن حجر (341/11).

وروى ابن ماجه (4204) وحسنه الألباني عن أبي سعيد الخدري ﷺ قال: خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ نَتَذَكَّرُ الْمَسِيحَ الدَّجَالَ فَقَالَ: «أَلَا أَخِيرُكُمْ بِمَا مَوْ أَحْوَفُ عَلَيْكُمْ عِنْدِي مِنَ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ؟» قُلْنَا: بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ: «الشِّرْكُ الْخَفِيُّ أَنْ يَقُومَ الرَّجُلُ يُصَلِّيَ فَيَزِينُ صَلَاتَهُ لِمَا يَرَى مِنْ نَظَرِ رَجُلٍ» والمعنى ألا أعلمكم «بما هو أخوف عليكم أي: لعمومه وخفائه، من المسيح الدجال»، أي لخصوص وقته، ولظهور مقته، «الشرك الخفي أن يقوم الرجل فيصلّي فيزيد في كمية صلاته أو كميّتها لما يَرَى مِنْ نَظَرِ رَجُلٍ مَخْلُوقٍ مِثْلِهِ إِلَيْهِ، وَلَمْ يَكْتَفِ بِاطِّلَاعِهِ سُبْحَانَهُ عَلَيْهِ⁽¹⁾».

فعلى العبد المسلم أن يبتعد عن الرياء، ويقصد بعمله وجه الله تعالى؛ لأن الله يجازي صاحب الإخلاص بالثواب، وأما المرائي فيعاقبه سبحانه بعقاب شديد، حيث يفضحه على رؤوس الأشهاد، ويوبخه بطلب الثواب عند الذين كان يرائي لهم، وبالتأكيد لن يجد ثواب ذلك من مخلوق ضعيف مثله، ومما يخوف العبد من الرياء أن النبي ﷺ جعله أعظم من فئة المسيح الدجال.

(1) انظر «المرقاة» القاري (517/9).

«كان ﷺ حريصاً على إصلاح أمته راغباً في دوام خيريتها فخاف عليهم فساد الأئمة لأنّ بفسادهم يفسد النظام لكونهم قادة الأنام فإذا فسدوا فسدت الرعية وكذا العلماء إذا فسدوا فسد الجمهور من حيث إنهم مصابيح الظلام»⁽³⁾.

إنّ فساد الحكّام والعلماء يعني فساد الناس؛ لأنّ الحكّام إذا فسدوا حملوا رعاياهم على الشرّ والفساد في باب العقائد والأخلاق والأعمال، قال الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» (214/7) تحت قول أبي بكر الصديق «بِقَاؤِكُمْ مَا اسْتَقَامَتْ بِكُمْ أُمُتُكُمْ» لما سأله المرأة من أحسن: «ما بقاؤنا على هذا الأمر الصالح

(3) «فيض القدير» (419/2).

الذي جاء به بعد الجاهلية». «قوله: «ما بقاؤنا على هذا الأمر الصالح» أي دين الإسلام وما اشتمل عليه من العدل واجتماع الكلمة ونصر المظلوم ووضع كل شيء في محله. قوله: «ما استقامت بكم» في رواية الكشميهني: «لكم». قوله: «أئمتكم» أي لأنّ الناس على دين ملوكهم فمن حاد من الأئمة عن الحال مأل وأمال، وقال ابن كثير في «البداية والنهاية» (165/9): «والناس يقولون: الناس على دين ملوكهم، إن كان خماراً كثر الخمر، وإن كان لوطياً فكذلك وإن كان شحيحاً حريصاً كان الناس كذلك، وإن كان جواداً كريماً شجاعاً كان الناس كذلك، وإن كان طماعاً ظلوماً غشوماً فكذلك، وإن كان ذا دين وتقوى وبرّ

واحسان كان الناس كذلك وهذا يوجد في بعض الأزمان وبعض الأشخاص، والله أعلم».

وجادة السلف فيما يتعلق بالحكّام وفسادهم هو إنكار المنكر وبيان بطلانه وفساده وتحذير الناس منه، لكن من غير تهيج على الحكّام أو إثارة الناس عليهم، وعدم الخروج عليهم وشق عصا الطاعة عنهم، بل يبذل أهل السنة النصيحة لهم ويرشدونهم سراً، مع الدعاء لهم أن يصلحهم الله.

وأما فساد العلماء فبترتيبهم للناس الباطل، ولهذا اشتدّ تكبر السلف على أهل البدع وصاحوا بهم في كل قطر لعظم ضررهم وشرهم، وأجمعوا على هجرانهم وبغضهم وتحذير الناس منهم والتنفير من بدعهم، ومما يستفاد من الحديث أيضاً:

أ. أنه لا يفتقر بالقباب أهل الضلال ورُتبهم وعلومهم وما يظهرونه من زهد وعبادة وأخلاق فهم أئمة ضلال ودعاة باطل.

ب. أنه ينبغي أن يخوف الناس ممّا خافه نبيّنا على أمته، وذلك ببيان شر هؤلاء، وما هم فيه من الباطل، وتحذير الناس منهم ولو اقتضى الأمر تسميتهم بأعيانهم كما هي طريقة سلفنا الصالح.

ج. أنّ النبي ﷺ خاف على أمته أئمة الباطل، وفي هذا أبلغ الردّ على الذين يقصرون إنكارهم على البدعة دون من يحملها، فقد صار من الفقه عند بعض



النَّاس أَنَّهُ لَا يَعْتَرِضُ عَلَى الْأَشْخَاصِ وَإِنَّمَا يَعْتَرِضُ وَيُردُّ عَلَى الْأَفْكَارِ، وَهَذَا يَتَنَافَى مَعَ هَذَا الْحَدِيثِ وَفَهُمْ سَلَفُنَا الصَّالِحُ لِهَذَا الدِّينِ حَيْثُ حَدَّثُوا مِنْ أَهْلِ الْبَاطِلِ بِأَشْخَاصِهِمْ، وَهَلْ يُعْقَلُ أَنْ تَنْتَشِرَ الْبِدْعَةُ إِلَّا بِوُجُودِ مَنْ يَحْمِلُهَا، وَيُرْجِّعُهَا، وَيَدْعُو إِلَيْهَا، وَفِي الْحَدِيثِ أَيْضًا رَدُّ عَلَى الَّذِينَ يَهْوُونَ الْخِلَافَ مَعَ دَعَاةِ الْبَاطِلِ بِحُجَّةٍ تَفْرِيقِ الصِّفِّ أَوْ الْإِشْتَغَالِ بِالْعَدُوِّ الْخَارِجِيِّ، فَالْنَّاصِحُ الْأَمِينُ خَافَ عَلَيْنَا مِنْ هَؤُلَاءِ الْمُبْطِلِينَ حَتَّى نَحْذَرَهُمْ وَنَعْذُرَ مِنْهُمْ النَّاسَ لَا أَنْ نَنْبِرِيَ لِلدَّفْعِ عَنْهُمْ كَمَا صَارَتْ طَرِيقَةُ مَنْ يَلْبِسُ لِبَاسَ السُّنَّةِ الْيَوْمَ فِي الْإِعْتِزَالِ لِأَهْلِ الْبِدْعِ بِقَوَاعِدِ أُسُسِهَا مِنْ بُنْيَانِ أَفْكَارِهِمْ فِي قَالِبِ الْوَسْطِيَّةِ وَالْإِعْتِدَالِ.

الْإِيمَانُ بِالنُّجُومِ وَالتَّكْذِيبُ بِالْقَدْرِ وَظُلْمُ السُّلْطَانِ

رَوَى أَبُو عَمْرٍو الدَّانِي فِي «السُّنَنِ الْوَارِدَةِ فِي الْفِتَنِ وَغَوَائِلِهَا وَالسَّاعَةِ وَأَشْرَاطِهَا» (282) عَنْ لَيْثِ بْنِ أَبِي سُلَيْمٍ عَنْ طَلْحَةَ بْنِ مُصَرِّفٍ رَفَعَهُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ: «إِنْ أَخَوْفَ مَا أَنْخَوْفُهُ عَلَى أُمَّتِي آخِرَ الزَّمَانِ ثَلَاثًا: إِيْمَانًا بِالنُّجُومِ وَتَكْذِيبًا بِالْقَدْرِ وَحَيْفَ السُّلْطَانِ»، وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «الصَّحِيحَةِ» (1127)، بِمَجْمُوعِ الشَّوَاهِدِ.

قَالَ الْمَنَآوِيُّ فِي «التَّسْيِيرِ شَرْحِ الْجَامِعِ الصَّغِيرِ» (48/1): «حَيْفَ الْأَثَمَةِ» أَيُّ: جُورُ الْإِمَامِ الْأَعْظَمِ وَتَوَابِهِ «وَأِيْمَانًا بِالنُّجُومِ» أَيُّ تَصَدِّيقًا بِإِعْتِقَادِ أَنَّ لَهَا

تَأْثِيرًا فَالْمُرَادُ أَحَدُ قِسْمَيْ عِلْمِ النُّجُومِ وَهُوَ عِلْمُ التَّأْثِيرِ لَا التَّسْيِيرِ... «وَتَكْذِيبًا بِالْقَدْرِ» أَيُّ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى هَدَّرَ الْخَيْرَ وَالشَّرَّ وَمِنْهُ النِّفْعُ وَالضَّرَرُ.

فِي هَذِهِ الْأَحَادِيثِ خَافَ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ جُورِ السُّلْطَانِ وَظُلْمِهِمْ، وَقَدْ سَبَقَ بَيَانُ جَاذَةِ السَّلَفِ فِي هَذَا الْبَابِ، وَمِنْ طَرِيقَةِ أَهْلِ السُّنَّةِ فِي مَعَالِجَةِ ظُلْمِ السُّلْطَانِ أَنَّهُمْ يَرِيطُونَ النَّاسَ بِالْمَعَانِي الشَّرْعِيَّةِ بَيَانُ أَنَّ ظُلْمَ السُّلْطَانِ لِرَعِيَّتِهِ بِسَبَبِ ظُلْمِهِمْ لِأَنْفُسِهِمْ وَتَرْكِهِمْ لَشَرْعِ رَبِّهِمْ، فَالْحُكَّامُ فِي الْحَقِيقَةِ هُمْ صُورُ لِأَعْمَالِ النَّاسِ وَأَفْعَالِهِمْ، فَيَحْمِلُونَهُمْ عَلَى الثَّوْبَةِ وَالْإِصْلَاحِ، وَيَبَيِّنُونَ لَهُمْ أَنَّ تَغْيِيرَ الْحُكَّامِ لَا يَكُونُ إِلَّا عَلَى الطَّرِيقَةِ الشَّرْعِيَّةِ بِالِاسْتِثْقَامَةِ عَلَى دِينِ اللَّهِ تَعَلُّمًا وَعَمَلًا وَدَعْوَةً إِلَى اللَّهِ حَتَّى يَكْتَمَلَ الْمُجْتَمَعُ الْمُسْلِمُ فَيُزَاحَ الْبَاطِلُ بِشَتَّى أَنْوَاعِ صُورِهِ مِنْ حَيَاتِهِمْ، وَمِنْ طَرِيقَتِهِمْ أَنَّهُمْ يَمْتَقِدُونَ مَا وَرَدَ عَنْ نَبِيِّهِمْ ﷺ فِي طَاعَةِ الْحُكَّامِ الظَّالِمَةِ فِي غَيْرِ مَعْصِيَةِ اللَّهِ دِينًا يَدِينُونَ بِهِ رَبَّهُمْ، وَلَا يَسْمَعُونَ تَرْفُاعًا وَطَمَعًا فِي دُنْيَا الْوَلَاةِ أَوْ جَبْنًا وَخَوْرًا وَاسْتِسْلَامًا كَمَا يَصُورُهُ أَعْدَاءُ هَذِهِ الدَّعْوَةِ.

وَمِمَّا خَافَهُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى أُمَّتِهِ الْإِيمَانُ بِالنُّجُومِ وَإِعْتِقَادُ تَأْثِيرِهَا فِي الْحَوَادِثِ الْأَرْضِيَّةِ، وَهَذَا مِنَ الْبَاطِلِ أَنْ يَكُونَ لِهَذِهِ الْمَخْلُوقَاتِ أَثَرٌ فِيمَا يَقَعُ لِلنَّاسِ، وَقَدْ اسْتَجَدَّتْ الْيَوْمَ وَسَائِلُ التَّعْجِيمِ بَعْدَمَا كَانَتْ مَحْصُورَةً فِي الزَّمَانِ الْأَوَّلِ فِي أَشْخَاصٍ يُذْهَبُ إِلَيْهِمْ، فَصَارَ الْإِعْتِقَادُ فِي النُّجُومِ يَدْخُلُ عَقْرَ الدِّيَارِ عِبْرَ قَنَاطِ فَضَائِيَّةٍ مُتَخَصِّصَةٍ فِي الْأَبْرَاجِ، وَكَذَلِكَ الْإِنْتَرْنِتُ نَاهِيكَ عَنِ الصُّحُفِ وَالْمَجَلَّاتِ فَلْيَحْذَرِ الْمَرْءُ مِنَ الْإِطْلَاعِ عَلَيْهَا أَوْ قِرَائَتِهَا وَلَوْ لَمْ يَعْتَقِدْهَا.

وَمِمَّا خَافَهُ النَّبِيُّ ﷺ مَا يَتَعَلَّقُ بِأَحَدِ أَرْكَانِ الْإِيمَانِ وَهُوَ نِظَامُ التَّوْحِيدِ أَلَا هُوَ الْقَدَرُ، فَيَجِبُ عَلَى الْمَرْءِ أَنْ يَكُونَ مُوَافِقًا لِلْإِعْتِقَادِ الصَّحِيحِ فِي هَذَا الْبَابِ، مُؤْمِنًا بِمَشِيئَةِ اللَّهِ الْتَّافِذَةِ، وَعِلْمُهُ الشَّامِلُ فِيمَا هَدَّرَهُ وَقَضَاهُ مَعَ الْإِيمَانِ بِكِتَابَةِ مَقَادِيرِ الْخَلْقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهُمْ بِخَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ، وَاعْتِقَادُ أَنَّ أَفْعَالَ الْعِبَادِ مَخْلُوقَةٌ لِلَّهِ، وَهَذِهِ الْمَرَاقِبُ لَا تَتَنَافَى مَعَ كَوْنِ الْعَبْدِ لَهُ مَشِيئَةٌ وَإِرَادَةٌ يَفْعَلُ بِهَا.

وَمِنْ شَوَاهِدِ الْحَدِيثِ حَدِيثُ أَبِي الدَّرْدَاءِ مَرْفُوعًا بِلَفْظٍ: «أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي ثَلَاثًا: زَلَّةَ عَالَمٍ وَجِدَالَ مُنَافِقٍ بِالْقُرْآنِ وَالتَّكْذِيبُ بِالْقَدْرِ».

رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي «الْكَبِيرِ» (282) عَنْ عِمْرَانَ ﷺ وَصَحَّحَهُ الْأَلْبَانِيُّ فِي «صَحِيحِ الْجَامِعِ» (1554) بِلَفْظٍ: «أَخَوْفُ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي كُلِّ مُنَافِقٍ عَلِيمِ اللِّسَانِ».

فَمِمَّا خَافَهُ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى أُمَّتِهِ الْمُنَافِقِ الْعَلِيمِ اللِّسَانِ، بِحَيْثُ يَظْهَرُ لِلنَّاسِ الْبَاطِلَ وَيَزَيِّنُهُ لَهُمْ بِمَا أُوتِيَ مِنْ جَمَالِ الْمُبَارَاةِ وَحِلَاوَةِ الْمُنَاطِقِ، وَأَهْلُ الْبِدْعِ نَصِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَصْفِ حَيْثُ يَزَيِّنُونَ لِلنَّاسِ الْمَحْدَثَاتِ بِالسُّنَنِ حَتَّى يَخَيَّلُ أَنَّهَا الْحَقُّ، وَمِنْ هَؤُلَاءِ الْقُصَّاصِ وَالْوَعَّاطِ الَّذِينَ يَشْحَنُونَ مَجَالِسَهُمْ بِالْأَحَادِيثِ الضَّعِيفَةِ وَالْقِصَصِ الْمَكْذُوبَةِ وَالْمَنَامَاتِ الْمُخْتَلَفَةِ وَيَجِدُونَ لَهَا سَوْفًا رَاجِحًا فِي ضَعَافِ النَّاسِ بِسَبَبِ مَا أُوتَوْهُ مِنَ الْفَصَاحَةِ وَالْبَيَانِ، فَلْيَحْذَرِ الْمَرْءُ مِنْ هَؤُلَاءِ، وَلَا يَفْتَرِ بِهِمْ، وَلْيَأْخُذْ دِينَهُ عَنِ الْأَثْبَاتِ الْأَمْنَاءِ الْأَكْفَاءِ، وَلْيَدْعِ طَرِيقَةَ الْقُصَّاصِ الَّذِينَ يَثِيرُونَ عَوَاطِفَ النَّاسِ مِنْ غَيْرِ عِلْمٍ، فَفَرِّقْ بَيْنَ مَنْ أُوتِيَ بَيَانًا وَمَنْ أُوتِيَ عِلْمًا رَاسَخًا.

عمل قوم لوط

أخرج أحمد (15093) والترمذي (1457) وابن ماجه (2563) وصححه الألباني في «صحيح الجامع» (1552) عن جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَى أُمَّتِي عَمَلُ قَوْمِ لُوطٍ».

قال المناوي في «فيض القدير» (390/1): «عبر به تلويحاً بكونهم الفاعلين لذلك ابتداءً وأنه من أقبح القبيح لأن كل ما أوجده الله في هذا العالم جعله لفعل خاص لا يصلح لغيره وجعل الذكر للفاعلية والأنثى للمفعولية فمن عكس فقد أبطل الحكمة الربانية».

تالله إن هذا الفعل من الفاحشة الشكراء التي بلغت في الفحش مبلغاً عظيماً؛ إذ هي قلب للفطرة، وقتل للحياء، وحناية على النفس أن يتجرأ العبد على هذه الكبيرة من كبائر الذنوب، ويتهاون فيها، وقد دخل على ديار المسلمين من هذا البلاء والفحش ما تشمئز منه النفوس السوية والفطر المستقيمة، فنسأل الله أن يطهر الأرض من هذه المنكرات إنه سميع مجيب.

الشهوة الخفية

روى أبو نعيم في «الحلية» (122/7)، والبيهقي في «الزهد» (316) وهو في «السلسلة الصحيحة» (508) عن عباد ابن تميم عن عمه أن النبي ﷺ قال: «يا

نَعَايَا الْعَرَبِ! يَا نَعَايَا الْعَرَبِ! ثَلَاثًا، إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمُ الرِّيَاءَ وَالشَّهْوَةَ الْخَفِيَّةَ».

قال ابن الأثير في «النهاية» (928): «هأَمَّا قَوْلُهُ «يَا نَعَايَا الْعَرَبِ» مَعَ حَرْفِ النَّدَاءِ، فَالْمُنَادَى مُحذُوفٌ تَقْدِيرُهُ يَا هَذَا اتَّعِ الْعَرَبِ، أَوْ يَا هَؤُلَاءِ اتَّعُوا الْعَرَبَ بِمَوْتِ فُلَانٍ؛ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَلَا يَا أَسْجُدُوا﴾ أَيْ يَا هَؤُلَاءِ اسْجُدُوا، فَيَمْنُ قَرَأَ بِتَخْفِيفِ أَلَا، وَالشَّهْوَةُ هُنَا، قِيلَ: هِيَ شَهْوَةُ النِّسَاءِ وَقِيلَ كُلُّ الْمَعَاصِي، وَقِيلَ: إِنَّهُ يُرِي النَّاسَ أَنَّهُ تَارِكٌ لِلْمَعَاصِي وَالشَّهْوَةِ وَيُخْفِي شَهْوَةً لَهَا فِي قَلْبِهِ فَإِذَا خَلَا بِنَفْسِهِ عَمَلَهَا فِي خَفِيَّةٍ».

وقيل: الرِّيَاءُ مَا كَانَ ظَاهِرًا وَالشَّهْوَةُ الْخَفِيَّةُ حُبُّ أَطْلَاعِ النَّاسِ عَلَى الْعَمَلِ وَرَجَحَ السُّيُوطِيُّ الزِّيَادَةَ الْوَارِدَةَ فِي بَعْضِ طُرُقِ الْحَدِيثِ، قِيلَ: وَمَا الشَّهْوَةُ الْخَفِيَّةُ؟ قَالَ: «يُصْبِحُ الْعَبْدُ صَائِمًا فَيُعْرِضُ لَهُ شَهْوَةٌ مِنْ شَهَوَاتِهِ فَيُؤَاقِفُهَا وَيَدْعُ صَوْمَهُ»، وَقَالَ: «حِينَئِذَا وَرَدَ التَّقْصِيرُ فِي تَتَبُّعِ الْحَدِيثِ مِنْ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَلَا يَعْدُلُ عَنْهُ إِلَى غَيْرِهِ»⁽⁴⁾.

فظهر من الحديث أن الشهوة الخفية إما أن تكون مطلقاً المعاصي، ومنها ما يتعلق بشهوة النساء والنظر إليهن ومحاسنهن، وإما أن تكون بمعنى إظهار للناس غير ما يخفي حيث يظهر للناس بعده عن المعاصي والآثام ثم إذا خلا بنفسه أقبل على شهواته وملذاته. والله المستعان. فتكون مخالفته من قبيل ذنوب الخلوات، والمؤمن لا يليق به هذا الأمر أن

(4) انظر «شرح سنن ابن ماجه» السُّيُوطِيُّ (ص 310)

يكون ولياً لله في العلن عدواً له في السر، بل يراهب ربه في جميع أحواله، بل ممّا يزن به العبدُ هُوءَ إيمانه ما يتعلّق بخشية الله ومراقبته في الخلوات حيث لا يراه أحدٌ من الناس.

ويحتمل الحديث ما ذكره ابن الجوزي رحمه الله أن الشهوة الخفية أنه يحب أن يطلع الناس على عمله الذي عمله فينال ثناء الناس ومدحهم له⁽⁵⁾، والحديث الذي أشار إليه السيوطي رواه أحمد في «المسند» (17120) ولفظه: «والشهوة الخفية أن يصبح أحدهم صائماً، فتعرض له شهوة من شهواته، فيترك الصيام»، والحاكم في «المستدرک» (7940) ولفظه: «يُصْبِحُ أَحَدُكُمْ صَائِمًا فَتُعْرِضُ لَهُ شَهْوَةٌ مِنْ شَهَوَاتِ الدُّنْيَا فَيُفْطِرُ» وهو حديث لا يصحُّ أفه في الطريقتين عبد الواحد ابن زيد وهو متروك.

الاتسلاخ عن العلم والغلو في الدين وتكفير المسلمين

روى البزار في «مسند» (2793) وابن حبان في «صحيحه» (81) وغيرهما من طريق الحسن، قال: أَخْبَرَنَا جُنْدَبٌ، فِي هَذَا الْمَسْجِدِ يَعْنِي مَسْجِدَ الْبَصْرَةِ، أَنَّ حَذِيفَةَ حَدَّثَهُ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ مَا اتَّخَوْفُ عَلَيْكُمْ رَجُلٌ قَرَأَ الْقُرْآنَ، حَتَّى إِذَا رُئِيتَ يَهْجُو عَلَيْهِ، وَكَانَ رِذَاءً لِلْإِسْلَامِ، غَيْرُهُ إِلَى مَا شَاءَ اللَّهُ، فَانْسَلَخَ مِنْهُ وَنَبَذَهُ وَزَاءَ ظَهْرَهُ، وَسَعَى عَلَى جَارِهِ بِالسَّيْفِ، وَرَمَاهُ بِالشَّرْكِ»، قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! أَيُّهُمَا أَوْلَى بِالشَّرْكِ، الْمُرْمِي أَمْ الرَّامِي؟ قَالَ: «بَلِ الرَّامِي»، «السَّلْسَةُ

(5) انظر «تاريخ الحديث» (571/1)

الصَّحِيحَةُ» (3201).

وهذا الحديث يدلُّ على خطورة الغلو في الدين والانحراف عن الحقِّ ومجانبة ما كان عليه أهل السنة والجماعة، كما أفاده الشيخ عبد المحسن العباد في رسالته «بأيِّ عقل ودين يكون التفجير والتدمير ديناً» (ص 13).

ومما يدلُّ عليه الحديث أن الرجل قد يفتح له من العلم ثم ينسلخ عنه ولا يعمل به، بل يضلُّ عن الحقِّ وجادة الصواب، وهذا المعنى كما ذكره الحافظ ابن كثير في «تفسيره» حين أورد هذا الحديث في تفسير قوله تعالى: ﴿وَأَنزَلُ عَلَيْهِمْ نَارَ الْذِيءِ أَتَيْنَهُمُ آيَاتِنَا فَأَنسَلَخَ مِنْهَا فَاتِمَّةً الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْمَأْمُورِينَ﴾ وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الْأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ الْكَنْزِ بِانْتِمَالٍ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتَرَكُّهُ يَلْهَثُ ذَلِكَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصِصْ الْقَصَصَ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾ [سورة الأعراف]، قال العلامة في «تفسيره» (2/1233): «وقد ورد في معنى هذه الآية حديثٌ رواه الحافظ أبو يعلى الموصلي في «مُسْنَدِهِ»، وذكره.

قال ابن السَّعدي في شرح هذا المثل في تفسيره (ص 350): «يقول تعالى لنبيه ﷺ: ﴿وَأَنزَلُ عَلَيْهِمْ نَارَ الْذِيءِ أَتَيْنَهُمُ آيَاتِنَا﴾ (ص 309) أي: علَّمناه كتاب الله، فصار العالم الكبير والحبر النحرير.

﴿فَأَنسَلَخَ مِنْهَا فَاتِمَّةً الشَّيْطَانُ﴾ أي: انسلخ من الاتِّصاف الحقيقي بالعلم بآيات الله، فإنَّ العلم بذلك، يُصير صاحبه متَّصفاً بمكارم الأخلاق ومحاسن الأعمال، ويرقى إلى أعلى الدرجات وأرفع المقامات، فترك هذا كتاب الله

وراء ظهره، وتبذ الأخلاق التي يأمر بها الكتاب، وخلمها كما يخلع اللباس.

فلما انسلخ منها أتبعه الشيطان، أي: تسلَّط عليه حين خرج من الحصن الحصين، وصار إلى أسفل سافلين، فأزه إلى المعاصي أزا.

﴿فَكَانَ مِنَ الْمَأْمُورِينَ﴾ بعد أن كان من الرُّاشدين المرشدين.

وهذا لأنَّ الله تعالى خذله ووكله إلى نفسه، فلهذا قال تعالى: ﴿وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا﴾ بأن نوقَّه للعمل بها، فترقع في الدنيا والآخرة، فيتحصَّن من أعدائه. ﴿وَلَكِنَّهُ﴾ فعل ما يقتضي الخذلان، فأخْلَدَ إلى الأرض، أي: إلى الشهوات السفلية، والمقاصد الدنيوية. ﴿وَاتَّبَعَ هَوَاهُ﴾ وترك طاعة مولاه، ﴿فَمَثَلُهُ﴾ في شدة حرصه على الدنيا وانقطاع قلبه إليها، ﴿كَمَثَلِ الْكَنْزِ بِانْتِمَالٍ تَحَمُّلٍ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَتَرَكُّهُ يَلْهَثُ﴾ أي: لا يزال لاهثاً في كلِّ حال، وهذا لا يزال حريصاً، حرصاً قاطعاً قلبه، لا يستد فاقته شيء من الدنيا، اهـ.

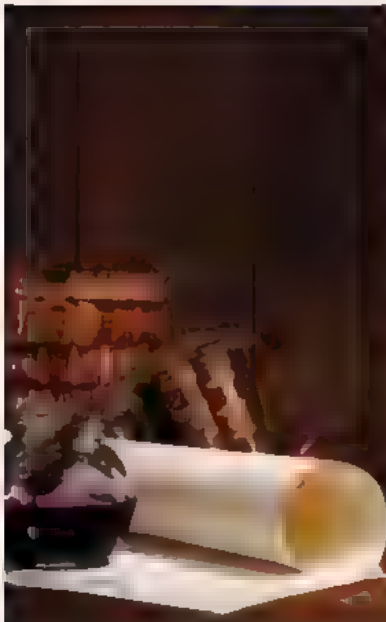
ومن الانسلاخ الذي دلَّت عليه الآية والحديث أن القرآن يهدي للتي هي أقوم في باب الأحكام فلا يكثر إلا من كفره الله ورسوله، بحيث تقوم البيئة على تكفيره مع تحقق الشروط وانتفاء الموانع، فيقع هذا الرجل في الغلو ويرمي المسلم بما هو بريء منه ويستحلُّ دمه ويرفع عليه السيف.

ومما يُفهم من الحديث خطورة التكفير، وأنَّ الرامي المسلم بالشرك

يعود عليه الحكم؛ لأنَّه لم يصب الحقَّ في حكمه الجائر.

ومما يُفهم من الحديث خطورة من يكون عليم اللسان يتكلَّم بالحكمة والقرآن، لكنَّه ينحرف عن الحقِّ والصواب ويقع في مثل هذه المزالق الخطيرة من تكفير المسلمين، وهامهم الخوارج اليوم يُظهرون من قول خير البرية ومع ذلك فهم شرُّ ووبال ودمار على أمة الإسلام والله المستعان.

وخلاصة القول إنَّ ممَّا خافه نبينا ﷺ على أمته أقوام يفتح عليهم العلم ثم ينحرفون عن الحقِّ، ويفلون في دين الله تعالى ومن صور هذا الغلو والانحراف، وتكفير المسلمين بغير حقِّ ورفع السلاح في وجوههم، والله أعلى وأعلم.





■ الجواب:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:

فالواجب أن يرجع المستفيد مَقْصُوعاً عن أمر عمله إلى الجهة المسئولة عن دفع الرواتب لمدة سنة على مستوى ولايته، لكونها صاحبة المال والمسئولة عنه، فإن أجازته بهذه الصورة الواردة في السؤال فيُشْرَعُ له الاستفادة من مالها ولو تعطل عن العمل بلا تفريط منه، وإن كانت الأخرى فعلها توجيهه بما يحقق الصفة الشرعية للتكسب. والعلم عند الله تعالى.

○○○

في حكم المال المدفوع

للعامل العاطل بلا تفريط منه

■ السؤال:

سيستدعيني حين الحاجة، والظاهر أنه لم ولن يستدعيني.
وقد دفعت رواتب الأشهر الأولى في حسابي البريدي الجاري، وأنا عاطل عن العمل، إلا في بعض الأحيان حيث أعمل دفانا لكسب قوت اليوم، وأنا اليوم في حيرة من مشروعية هذه الرواتب، مع العلم أنني في أمن الحاجة لهذه الأموال. أفوتونا مأجورين حفظكم الله.

○○○

أنا شاب متحصل على شهادة الليسانس في المحاسبة . والحمد لله . وقد استفدت من برنامج إدماج الشباب عن طريق وكالة التشغيل على مستوى ولايتي للعمل مع مقاول خاص، وتتكفل الدولة بدفع الراتب على مدى عام، وذلك حسب العقد المتفق عليه بين الأطراف، غير أن المشكل الذي يؤرقني أن صاحب العمل «المقاول» استغنى عن خدماتي، وقال لي إنه مُكْتَفٍ حالياً رغم إلحاحي على العمل، وأكد لي أنه



في حكم العوض المالي المشترط لضمان الصفقات العمومية

■ السؤال:

هل يجوز التعامل مع صندوق ضمان الصفقات العمومية الذي تظهر طريقة عمله كالآتي:

عند حصول المقاول على مشروع ما، يقوم برفق عقار أو وسائل إنتاج أو نقل لدى هذا الصندوق الذي يمنح المقاول ورقة الضمان ليقدّمها بدوره لصاحب المشروع، الذي يمنح المقاول تسبيقات على المشروع تصل إلى (35 %) من قيمة العقد، تقتطع بعد ذلك بنسب معينة من كل وضعية تقدم للتخليص. وفي الأخير يتحصل الصندوق مقابل خدمة الضمان على صمولات وأتعاب بنسبة حوالي (2.5 %)، أفيدونا . من فضلكم . هل هو تعامل ربوي أم لا ؟

○○○

■ الجواب:

الظاهر أن هذه المعاملة ربوية لا يجوز التعامل بها شرعاً ما دام صندوق ضمان الصفقات يأخذ عوضاً مادياً على كفالاته للدين، ذلك لأن المعلوم أن الكفالة أو الضمان هو عقد تبرع مبناه في الشريعة على الإرفاق والإحسان، وليس هو من قبيل عقود المعاوضات، وعليه فأخذ صندوق الضمان للنسبة

المذكورة في السؤال كعوض عن الضمان يُنلج المقصد الشرعي من الضمان، ولأن صندوق الضمان من جهة ثانية إذا أدى عن المقاول مبلغ الضمان فإنه يعود عليه برأس المال المدفوع في الصفقة مع زيادة الفائدة، فهو أشبه بالقرض الذي جرّ منفعة للمقرض، و «كل قرض حر منفعة مشتركة ابتداءً فهو رباً».

ومن جهة ثالثة فصاحب المشروع إذا استوفى حقه من المقاول في حق يأخذ صندوق الضمان العوض المادي على عقد الإرفاق والإحسان؟

ومن هنا يتبين أن هذه المعاملة غير صحيحة في مقصودها ولا في أثرها، والعلّم عند الله تعالى.

○○○

في شرح قاعدة: «ما حُرّم سداً للذريعة أبيع للمصلحة الراجحة»

■ السؤال:

نود توضيحاً لقاعدة: «ما حُرّم سداً للذريعة أبيع للمصلحة الراجحة».

○○○

■ الجواب:

إن المراء من قاعدة: «ما حُرّم سداً للذريعة أبيع للمصلحة الراجحة وللمصلحة» أن ما حُرّم تحريم وسائل مفضية إلى محرمات فإنه تبأح عند الحاجة أو المصلحة الراجحة إذا كانت لا

تتحقق إلا بها، كالنظر إلى المرأة الأجنبية، والخلوة بها، والنظر إلى عورة الرجل والمرأة، وتحريم ربا الفضل وغيرها، فإنها مُحَرَّمَةٌ تحريم وسائل؛ لأنها تقضي إلى ما هو مُحَرَّمٌ تحريم مقاصد، فالخلوة بالأجنبية منهي عنها سداً للذريعة المفضية إلى الزنا، وحُرّم ربا الفضل في البيوع سداً للذريعة؛ لأنه يُفضي إلى ربا التسيئة في الديون، «فكل ما أدى إلى حرام فهو حرام». غير أنه أبيع ذلك من أجل الحاجة والمصلحة الراجحة، كإباحة نظر الرجل إلى المرأة إذا أراد خطبتها، ونظر الطبيب إلى عورة الرجل والمرأة إذا احتاج إلى ذلك، وتحريم الذهب والتحرير على الرجال حُرّم سداً للذريعة التشبه بالنساء الملعونات، وأجيز للحاجة ونحو ذلك، ويدل على هذه القاعدة سفر أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط إلى رسول الله ﷺ وهي عاتق فرازا بدينها، وسفر عائشة رضي الله عنها مع صفوان بن المعطل فإنه لم ينه عنه، فدل ذلك على جوازه للحاجة.

وعليه، فقاعدة «ما حُرّم سداً للذريعة أبيع للمصلحة الراجحة» إنما يتعلق أمرها بالحاجات والمصلحة الراجحة، بخلاف قاعدة ما حُرّم لذاته ومقصده، فإنها تتعلق بالضرورات فلا تبأح إلا للضرورة كآكل الميتة إذا خشي على نفسه الهلاك ونحو ذلك.

والعلّم عند الله تعالى.

○○○



■ السؤال:

تقوم بعض المؤسسات الإعلامية بإجراء مسابقات موسمية يحصل فيها الفائز على نفقة كاملة لحج أو عمرة، فما حكم المشاركة فيها، مع العلم أن الأسئلة المطروحة قد تكون متعلقة بالأفلام أو الألعاب الرياضية أو الموسيقى ونحوها؟ وما حكم حج أو اعتمار الفائز في تلك المسابقات بمثل هذه الجائزة؟ وهل ينطبق الحكم على جميع المسابقات التي تكون في أنواع العلوم كالعلوم الشرعية والعلوم الكونية ونحو ذلك؟ نريد تفصيلاً جزاكم الله خيراً.

○○○

■ الجواب:

ينبغي التفريق بين المسابقات الدينية ذات الجوائز المالية التي يمنحها ولاية الأمور أو جمعيات خيرية أو بعض المحسنين، وبين المسابقات التي تنشرها المؤسسات الإعلامية؛ فإن الصورة الأولى للمسابقات منتظمة وفق مقصود الشارع من إعداد العدة الإيمانية من حفظ القرآن والسنة، وتحصيل المسائل العلمية الشرعية، وهي ملحقه بالمسابقات التي حددها النبي ﷺ بقوله: «لا سبق إلا في خف أو حافر أو نضل»⁽¹⁾، أي: ركوب الخيل والإبل والرماية، وكل ما فيه إعداد للعدة المادية من وسائل الجهاد في سبيل الله وفي تقوية شوكة المسلمين؛ فيصح السبق في هذه المسابقات؛ إذ كلا العديتين الإيمانية والمادية من مطالب الشرع.

(1) أخرجه أبو داود (2574)، والترمذي (1700)، والسنائي (3585)، وابن منجه (2878)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وصححه الألباني في «الإرواء» (1506).

في حكم البذل المالي على الفوز في المسابقات

اليوم، في غفلة من المغرورين من بني جلدتنا.

هذا، ولما كانت الوسائل لها حكم المقاصد، فإن الجوائز المعطاة بهذه الكيفية لا يجوز الانتفاع بها للجهتين السابقتين؛ فمن حصل على الجوائز بعد العلم بالمنع والكراهة فالواجب عليه أن يتخلص منها بإتفاق ثمنها في وجه البر؛ ذلك لأن من شرط التوبة التخلص من المال الحرام، غير أن من حج بهذا المال فإن حجه صحيح على أرجح قولي العلماء، وتسقط به الفريضة، ولا تشغل به ذمته، وهو آثم بفعل الحرام؛ لانفكاك جهة الأمر عن جهة النهي، ولا أجر له على حجه؛ لقوله تعالى: ﴿وَكَسَرُوا قُلُوبَهُمْ﴾

حَرَّ الزُّرِّ النَّفَرِيُّ ﴿الْبَقَّة: 197﴾، ولقوله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ طَيِّبٌ لَا يَقْبَلُ إِلَّا طَيِّبًا»⁽²⁾؛ أما قبل العلم بتعريمها فلا يلحقه إثم لكونه معذوراً بالجهل؛ مصداقاً لقوله تعالى: ﴿مَنْ حَادَّ مَوْعِظَةً مِنْ رَبِّهِ فَاسْتَهْنِ فَهُوَ مَكْشَرٌ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ﴾ ﴿الْبَقَّة: 275﴾.

والعلم عند الله تعالى، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، وسلم تسليماً.

○○○

(2) أخرجه مسلم (1015) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

ابن الماجشون

عبد الملك بن عبد العزيز بن أبي سلمة

(212 هـ)

حسن بوقليل

مرحلة الماجستير في العلوم الإسلامية

اسمه ونسبه ولقبه:

هو العلامة الفقيه، مفتي المدينة، عبد الملك بن عبد العزيز بن عبد الله ابن أبي سلمة الماجشون، المدني، يكنى بأبي مروان.

أصله من أصبهان، وكان مولى لبني تميم من قريش، وهو مدني؛ إذ استوطن المدينة⁽¹⁾.

والماجشون». بفتح الميم، وضم الجيم وكسرهما: لقب عمّ والده يعقوب - كما سيأتي -، لقّبه بذلك سَكينة بنت الحسين ابن علي عليه السلام⁽²⁾.

وهي كلمة فارسية معربة، اختلف في معناها.

قيل: من كلمة «شوني»، بمعنى: كيف أنت؟ فإنه كان إذا التقى بالناس قال: «شوني، شوني». ذكره ابن أبي خيثمة عن الإمام أحمد، كما في «طبقات المحدثين بأصبهان» لأبي الشيخ (412/1).

وقيل: من «ماكهون»، هُزَّب، ومعناه:

(1) «طبقات المحدثين بأصبهان» لأبي الشيخ (412/1). و«تاريخ أصبهان» لأبي نعيم (88/2). و«الانتقاء في مسائل الثلاثة الفقهاء» لابي عبد الله (104) و«وفيات الأعيان» لابن حنكل (167/3). و«النيباج الذهب» لابن هروان (6/2).

(2) «تاريخ دمشق» (159/74)

المؤرد، ذكره البخاري في «التاريخ الأوسط» (167/2) عن شيخه هارون ابن محمد.

قيل: صبغ أصفر تغالطه حمرة. نقله ابن عساكر في «تاريخ دمشق» (74/159) عن أبي الفرج الأصبهاني. وقيل: موضع بمدينة كُرَّان بأصبهان⁽³⁾، يقال له: «سكة الماجشون»، كما في «تاريخ أصبهان» (88/2).

□□□

ولادته ونشأته:

لا تعرف سنة ولادته هـ، غير أن هناك قرائن تعين على تقديرها، فقد ذكر القاضي عياض رحمته أنه توفي وهو ابن بضع وستين سنة، وإذا كانت سنة وفاته هي (212 هـ) أو (213 هـ) أو (214 هـ)، فيكون مولده في النصف الأول من المائة الثانية⁽⁴⁾.

وقد نشأ رحمته في بيت علم وفضل؛ هـ (آل الماجشون) بيتهم من خير بيوت بالمدينة النبوية، ممّا يرجّح أنّ عبد الملك رحمته اشتغل بالعلم مبكراً.

(3) انظر «معجم البلدان» للحموي (444/4)، وهي عبر «كران» مدينة بمارس.

(4) «ترتيب المدارك» (3/144). انظر «هقه ابن الماجشون» لعبد المليف بوعبدلوي (ص44)



○ ومن العلماء في بيته:

والده: أبو عبد الله عبد العزيز ابن عبد الله بن أبي سلمة (164هـ)؛ العالم الفقيه، كان ثقة كثير الحديث، وصاحب فتيا، حتى إنه نودي في الحج سنة (148هـ): «لا يفتي الناس إلا مالك»، وعبد العزيز بن الماجشون⁽⁵⁾.

وله رسالة في الرد على الجهمية، رواها ابن بطة في «الإبانة الكبرى» (533/2) وغيره، وأوردها شيخ الإسلام في «الفتوى الحموية» (ص310).

أخوه: أبو سلمة يوسف بن عبد العزيز (183هـ)؛ خرج له الجماعة إلا أبا داود⁽⁶⁾.

جده: أبو عبد العزيز عبد الله بن أبي سلمة (106هـ)؛ كان كاتباً لأحد ولاة عمر بن عبد العزيز على المدينة. وكان ثقة، له أحاديث، وخرج له مسلم في «الصحيح»⁽⁷⁾.

عم أبيه: أبو يوسف يعقوب ابن أبي سلمة (134هـ)؛ ويلقب بـ«الماجشون»⁽⁸⁾.

ابن عم أبيه: أبو سلمة يوسف ابن يعقوب بن أبي سلمة (185هـ)؛ كان كثير العلم، وثقه ابن معين، وخرج له البخاري ومسلم في «الصحيح»، وكان يرخّص في السماع⁽⁹⁾.

ابن عم أبيه: أبو الأصبغ عبد العزيز ابن يعقوب بن أبي سلمة؛ أحد علماء المدينة.

- (5) «الطبقات الكبرى» (7/234). وتهذيب الكمال (18/152). و«المعبر في خبر من غير» (1/187).
- (6) «تاريخ دمشق» (427/12). وتهذيب المدارك (3/137).
- (7) «الطبقات الكبرى» (5/346). و«تاريخ دمشق» (33/254-255). و«تاريخ الإسلام» (3/79).
- (8) «وفيات الأعيان» (6/376). و«تهذيب» (11/388).
- (9) «تاريخ ابن معين» رواية الدارمي (ص226). و«المعبر» للذهبي (1/226).

وهو صدوقٌ مقل، وثقه أبو حاتم. بقي إلى حدود سنة تسعين ومائة⁽¹⁰⁾.



وأول منازل العلم التي قصدتها وهو صغير بادية أخواله؛ حيث رحل إليهم ليتأدّب بها⁽¹¹⁾، وكانت عادة العرب أن يرسلوا أولادهم لذلك.

ثم رحل إلى العراق، والتقى شيخه المنذر بن عبد الله الحزامي، فقال له: «اطلب العلم، فإن معك جذاذك وسبقاك»⁽¹²⁾، فكانت كلمة مشجعة وموجهة له لطلب العلم.

وقد عمي ابن الماجشون بكثرة في آخر عمره.

ومما ذكروا عنه بكثرة أنه كان مؤلفاً بسماع الفناء ارتحالاً وغير ارتحال، قال الإمام أحمد: «قدم علينا ومعه من يفتيه»⁽¹³⁾.



■ مكانته العلمية:

إن عوامل كثيرة أثرت في شخصية ابن الماجشون بكثرة. كغيره؛ فالإنسان ابن بلده ويومه، غير أن بيئته العلمية من العائلة وجوار العلماء كان له الأثر البارز في حياته.

كان ابن الماجشون بكثرة سلفي الاعتقاد، إلا أن الإمام الساجي (ت: 307هـ) اتهمه في عقيدته⁽¹⁴⁾، ونقل

- (10) «التاريخ الكبير» (8/381). و«الإرشاد» للخطيب (1/310). و«تهذيب الكمال» (32/481). و«تاريخ الإسلام» (4/1013).
- (11) «وفيات الأعيان» (3/166).
- (12) رواه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم وفضله» (1/368).
- (13) كذا في «التقاة» (ص57). أي مقرا وحضرا. وفي «تهذيب الكمال» (18/360) بالميم المعجمة.
- (14) في كتابه «غلل الحديث» وهو مفقود. وفي «تاريخ

ابن حجر بكثرة كلامه في «التهذيب» (408/6).

وتعقبه القاضي عياض في «ترتيب المدارك» (21/1) فقال بكثرة: «وإن كان الساجي تعسف فيما نقله عن عبد الملك بن الماجشون في «عقله»، فالصحيح عنه ضد ذلك، وهو المشهور من مذهبه حسبما نبيته عند ذكر كل واحد منهم في موضعه».

ومما يؤيد سلامة عقيدته، وأنه صاحب سنة:

«أنه كان حريصاً على مذهب السلف الصالح، في منأى عن الرأي وأهله».

قال بكثرة: «ناصباً لأحد إخوانه: «إياك والكلام، فإن لآخره سوءاً»». رواه ابن بطة في «الإبانة الكبرى» (536/2). ونقله ابن تيمية في «بيان تلبيس الجهمية» (445/5).

وكتب إلى تلميذه سحنون بكثرة يجيبه عن بعض شبه الجهمية، ومما قال له: «سألتني عن مسائل ليست من شأن أهل العلم والعمل بها جهل، فيكتفيك من مضى من صدر هذه الأمة أنهم اتبعوا بإحسان، ولم يخوضوا في شيء منها»⁽¹⁵⁾.

«أن عقيدته في القرآن تخالف قول الجهمية، وما نقل عنه أنه يقول بخلق القرآن أو ببعضه لا يصح عنه، بل كلامه صريح في الرد على من قال بخلق القرآن. قال هارون بن موسى الفروي (ت: 252هـ)⁽¹⁶⁾: «ما سمعت الكلام في القرآن إلا سنة تسع ومائتين، جاء نفرٌ إلى عبد الملك بن الماجشون وكلموه، فأنكر ذلك

بمدا: روياب عنه

- (15) «ترتيب المدارك» (3/141). و«إكمال تهذيب الكمال» (8/327).
- (16) كما في «المولود للفقهاء» (ص169). وانظر «تاريخ الإسلام» (6/223).

عليهم، فكان في بعض ما كلمهم به أن قال: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾ هذا مخلوق؟ ثم قال: لو أخذت بشراً المريسي لضربت عنقه، لأنه كان يكفر من يقول بخلق القرآن⁽¹⁷⁾.

. أنه من جلة تلامذة مالك، وأبوه مفتي المدينة في زمانه، فكيف له أن يخالفهم؟

ولذا عدّه اللالكائي رحمه الله في «شرح الاعتقاد» (35/1) من أئمة السنة في عهد التابعين.

قال القاضي عياض رحمه الله - بعد دفاعه عن ابن الماجشون - (141/1): «ذكرنا هذا كله وجلبناه من كتب الأئمة الثقات رداً وإبطالاً لما حكاه الساجي في «عله» من خلاف هذا مما لم يصح عنه، ولم يعرف منه، ممّا كان الأولى به تركه».

وأما ابن الماجشون رحمه الله من حيث علم الحديث؛ فإن له مشاركة يسيرة فيه.

قال ابن سعد في «طبقاته» (506/5): «له فقه ورواية».

وقد روى له: النسائي في «الكبرى» (6261)، وابن ماجه (105)، (905).

ولكن النقاد من أهل الحديث اختلفوا في مكانته الحديثية:

قال أبو عبيد الآجري: سمعت أبا داود يقول: كان عبد الملك الماجشون لا يعقل الحديث⁽¹⁸⁾، علق عليه الذهبي⁽¹⁹⁾ بقوله: «يعني: لم يكن من فرسانه، والأفوه ثقة في نفسه».

ولعلّه لهذا ذكره ابن حبان في

(17) «شرح أصول الاعتقاد» (2/357)، «بيان تلبس الجهمية» (7/563).

(18) «تهذيب الكمال» (18/360).

(19) «السير، للذهبي» (10/360).

«الثقات» (8/389)، وأورده ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (5/358) وسكت عنه.

وما أجمل ما قاله الحافظ ابن حجر في «التقريب» (4223): «الفقيه مفتي أهل المدينة، صدوق، له أغلاط في الحديث».

وليس سبب زهد أهل الحديث في رواية ابن الماجشون لأجل ترخيصه في السماع كما ظنّه بعضهم⁽²⁰⁾، «فقد سبقه إليه إبراهيم بن سعد - المجمع على توثيقه -، وإنما زهدوا في عبد الملك لمكراته في روايته، ولأتهامه برأي جهم»⁽²¹⁾، وتقدّم الكلام عن هذه التهمة، وتبرئته منها.

وكان ابن الماجشون رحمه الله فصيحا، حسنَ البيان، ولا غرور، فقد تأدّب بالبادية، وأخذ مبادئ العربية هناك، تلك البيئة الخالية من العجمة، فكان فصيحا مفوهاً، وكان إذا التقى مع الشافعي، لا يدري الناس ما قال، من الفصاحة والبيان، غير أنه من الشافعي بمنزلة الفطيم من الكبير⁽²²⁾.

(20) كالقاضي عياض في «ترتيب المدارك» (3/144).

(21) من كلام الشيخ المعلمي في «التكليف» (1/410).

(22) «مناقب الشافعي» للبيهقي (1/207) و(2/344)، «تاريخ دمشق» لابن عساكر (53/362).

كل هذه الخصال والميزات التي اتمت بها شخصية عبد الملك ابن الماجشون رحمه الله جعلته يعتلي درجات العلماء الفقهاء، وشهد له بذلك العام والخاص.

فكانت له مكانة عند شيخه الإمام مالك رحمه الله؛ حيث شاركه في مناظرة أبي يوسف عند الرشيد بإذن منه⁽²³⁾.

وكان من خيرة أصحاب مالك المدنيين، ولم يكن مع هذا مقلداً له، قال الإمام ابن حزم رحمه الله في «الإحكام» (143/6): «وأما أفاضل أصحاب أبي حنيفة ومالك فما قلدوهم فإن خلاف ابن وهب وأشهب وابن الماجشون والمغيرة وابن أبي حازم لمالك أشهر من أن يتكلف إيراده».

وتم تقلد ابن الماجشون رحمه الله منصب الفتيا كأبيه الإمام عبد العزيز.

قال ابن عبد البر رحمه الله في «الانتقاء» (ص57): «هو فقيه ابن فقيه»، وقد كان سحنون رحمه الله يعظمه، ويرأسه يستفتيه، وكذلك أصبغ بن الفرج⁽²⁴⁾.

(23) انظر الفصة في «ترتيب المدارك» (2/113، 119).

(24) «ترتيب المدارك» (4/19).



وقد نقل شيئاً من فتاوى ابن الماجشون وأجوبته الفقهية ابن حبيب في «الواصفة»^(٢٥).

وكان لفتاويه وأجوبته قيمة علمية بين أهل العلم وطلابه، بل حتى الحاكم والقضاة: وممن كان يعتمدهما: محمد ابن خالد بن وهب، الشهير بابن الصُغَيْر (توفي بعد: 330هـ)⁽²⁶⁾، وعبد الله بن محمد المغربي الفيمى⁽²⁷⁾ (ت: 308هـ)⁽²⁸⁾.

ثم إنه لا تخلو كتب المالكية من ذكر لفتاوى ابن الماجشون.



■ ثناء العلماء عليه،

قد أثنى على الإمام عبد الملك ابن الماجشون تلمذته جماعة من العلماء، لما له من منزلة بين أهل العلم عموماً، وبين علماء المذهب خصوصاً.

قال ابن سعد في «طبقاته» (506/5): «كان له فقه ورواية».

وقال الشيرازي في «طبقاته» (ص148): «كان فصيحاً، ونقل عن ابن أكرم قوله: «عبد الملك بحر لا تدره الدلاء»، وعن ابن المعتل قوله: «كان لسان عبد الملك إذا تمايى أحيا من لساني إذا تمايى».

قال النسائي: «فقيه الأمصار من

(25) وقد طبع جزء منه بتحقيق الأملاني مكلوش موراني، وفيه انجم الأعظم بمكناس جزء منها لم يطبع.

(26) «تاريخ علماء الأندلس» لابن القرمي (2/ 51).

ترتيب المدارك، (85/6).

(27) بفتح العين، وميم مكسورة، وفتح في ترتيب المدارك، (279/5)، «الفتي»، وهو تصحيح.

(28) «تاريخ الإسلام» (7/ 135). «الولي» بالوحدات (17/ 290). وقد فلتته الدولة العبيدية لذمه التثني.

أصحاب مالك من أهل المدينة».

قال ابن عبد البر: «كان فقيهاً فصيحاً، دارت عليه الفتيا في زمانه إلى موته، وعلى أبيه عبد العزيز قبله؛ فهو فقيه ابن فقيه»⁽²⁹⁾.



■ شيوخه،

اهتم ابن الماجشون تلمذته بالعلم وتحصيله منذ صغره، حتى أدرك شيوخاً كباراً، وكثر من أخذ عنهم، وممن أذكرهم هنا.

يعقوب بن حميد، يعرف بابن القسام (141هـ)، وأبوه عبد العزيز بن أبي سلمة (164هـ)، وعبد الرحمن ابن أبي الزناد (174هـ)، والإمام مالك (179هـ)، وإبراهيم بن سعد (183هـ)، وابن أبي حازم (184هـ)، وابن كنانة (186هـ)، والمغيرة بن عبد الرحمن المخزومي (186هـ).

وآخرون ذكرهم من ترجم لابن الماجشون، مما يؤكد اعتناؤه تلمذته بالعلم، وأخذه عن أهله، فلا غرو إذاً أن يكون ابن الماجشون من رموز المذهب المالكي.

■ تلاميذه،

ولما كان ابن الماجشون تلمذته من أهل العلم في زمانه، فقد كان له تلمذته تلاميذ كثر، أخذوا عنه العلم، ونشروا في الآفاق، ومن أولئك:

يعقوب بن سفيان القسوي (219هـ)، صاحب كتاب «المعرفة والتاريخ»، وعبد الملك بن حبيب الأندلسي (238هـ)، صاحب كتاب «الواصفة»، وسحنون ابن سعيد التتوخي (240هـ)، صاحب (29) «الاعتناء» (ص57).

«المدينة»، وهارون ابن أبي علقمة الفروي (252هـ)، والزيبر بن بكار (256هـ)، وأبو زيد القاضي (258هـ)، صاحب كتاب «الثمانية»⁽³⁰⁾، ومحمد بن يحيى الذهلي (258هـ)، شيخ البخاري، وابن المواز الإسكندراني (269هـ)، وحماد بن يحيى السجلماسي.

وآخرون ممن أخذ منه العلم، ونشره بين الناس في الآفاق.



■ تركته العلمية،

كان للإمام عبد الملك بن الماجشون تلمذته كلام في الاعتقاد والفقه وأصوله وغيره من العلوم، وهو مشارك في فنون شتى، وقد حفظ الله عز وجل لنا كثيراً من أقواله واختياراته الفقهية والأصولية؛ إذ نشرها تلاميذه، ونجدها في دواوين الفقه.

□ وما نقل عنه في الاعتقاد:

قوله تلمذته: «إياك والكلام، فإن لآخره سوءاً». وقد سبق، وعنه ابن تيمية في «بيان تلبيس الجهمية» (563/7) ممن كفر المريسي.

□ وما نقل عنه في أصول الفقه:

«أقل الجمع اثنان»، «المستثنى أكثر من المستثنى منه»⁽³¹⁾، وغيرها من المسائل الأصولية، وقد جمع بعضها الدكتور عبد اللطيف بوعبدلاوي في «فقه ابن الماجشون» (ص109) وما بعدها.

□ وقد ترك ابن الماجشون تلمذته كتباً، لكنها في عداد المفقود، ولم ينج منها إلا (30) «ترتيب المدارك» (4/ 257)، و«السير» (12/ 336).

(31) «شرح تقيح القصول» للقرلي (ص233)، و«السودة في أصول الفقه» لأل تيمية (ص150 و155).



شَتَات، هو جوابات ونقولات بُثَّت في بطون الكتب القديمة.

ومما يذكر له من تواليض⁽³²⁾:
كتاب في الفقه كبير، يرويه عنه تلميذه السُّجلماسي.
رسالة في الإيمان والقدر، والرد على من قال بخلق القرآن والاستطاعة.
رحلة.

«سماعات» وهي معروفة مشهورة.
وقد روى هذه «السماعات» تلاميذه، ومنهم:

تلميذه أبو زيد القرطبي رحمته (ت: 258هـ): فجعلها في كتابه «الثمانية»، وهو كتاب جمع فيه سماعاته من أهل المدينة: كابن الماجشون، ومطرف، وأصبغ، كما في «ترتيب المدارك» (258/4)، وذكر القاضي رحمته في (15/8) أن سليمان ابن بيطر الكلبى (ت: 404هـ) اختصرها اختصاراً حسناً.

تلميذه ابن المَوَاز رحمته (ت: 281هـ): فقد نص القاضي في «ترتيب المدارك» (52/6) في ترجمة ابن الحُقنة على سماع ابن المواز من ابن الماجشون. ثم سمعها من ابن المَوَاز تلميذه عيسى ابن مسكين رحمته (295هـ)، ثم سمعها من عيسى تلميذه عبد الله بن حمود، المعروف بابن الحُقنة رحمته (357هـ).

تلميذه ابن وثاب المدني، فقد نقل القاضي في ترجمته (3/4) عن ابن عتاب أنه روى هذه السماعات عن المدنين أيضاً. تلميذه حماد بن يحيى السُّجلماسي: وهو أول من قدم بفقهِ ابن الماجشون إلى القيروان⁽³³⁾.

(32) انظر «ترتيب المدارك» (3/140)، ومدينة العارفين، لإسماعيل باشا (1/623).

(33) «ترتيب المدارك» للقاضي عياض (4/97).

وسماعات ابن الماجشون رحمته كان لها اهتمام كبير من الفقهاء، نقل منها كثير من العلماء، ومنهم:

الإمام أبو الوليد محمد بن أحمد بن رشد القرطبي رحمته (520هـ) في كتابه «البيان والتحصيل» في مواضع كثيرة⁽³⁴⁾، وفي كتابه «المقدمات الممهدات» (337/1).

القاضي عياض بن موسى اليحصبي رحمته (544هـ) في «ترتيب المدارك» (174/1).



■ وفاته ■

اختلف أهل التراجم في سنة وفاته رحمته على ثلاثة أقوال:

الأول: أنه توفي سنة (212هـ)، وبه قال: البخاري في «التاريخ الأوسط» (300/2)، وابن عبد البر في «الانتقاء» (ص58)، والقاضي عياض في «ترتيب المدارك» (144/3)، وابن فرحون في «الديباج المذهب» (7/2)، والذهبي في «ديوان الإسلام» (245/4).

ومال إلى هذا القول: الصفدي في «الوافية بالوفيات» (120/19).

الثاني: أنه توفي سنة (213هـ)، وبه قال: الشيرازي في «الطبقات» (ص148)، وابن خلكان في «الوفيات» (166/3)، ومفلساي في «إكمال التهذيب» (326/8).

وقال الحافظ ابن حجر في «التهذيب» (34) «تفرستلا» (93/4)، (31/6)، (8/297)، (9/174، 222).

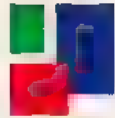
(408/6): «قيل مات سنة (212)، وقيل سنة (214). قلت: وقال الشيخ أبو إسحاق الشيرازي في «طبقاته»: مات سنة ثلاث عشرة».

فكانه يميل إليه، والله أعلم.
الثالث: أنه توفي سنة (214هـ)، وبه قال: الذهبي في «الكاشف» (667/1).

قال القاضي عياض رحمته في «ترتيب المدارك» (144/3): «وهو ابن بضع وستين سنة».

فرحم الله الإمام عبد الملك ابن الماجشون، وأسكنه جنته. أمين.





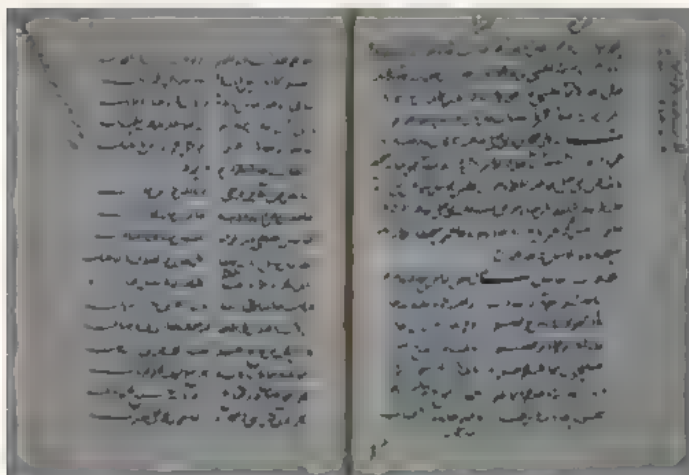
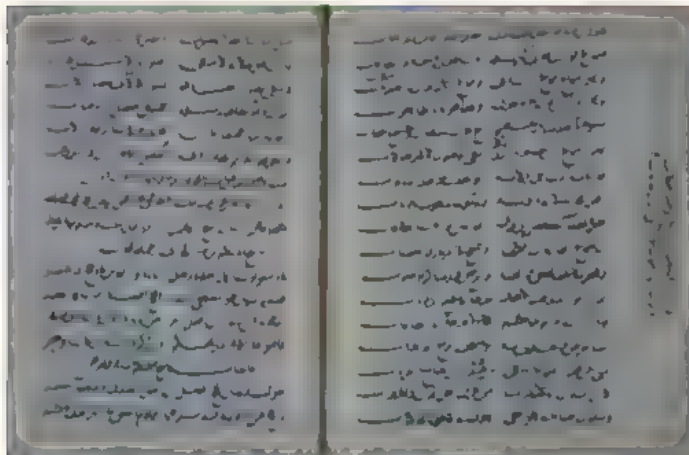
قصيدة

في الرد على أصحاب السماع المبتدع

لشيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله

قرأه وعلق عليه: د. رضا بوشامة

أستاذ الحديث في جامعة الجزائر



فهذه قصيدة من قصائد شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله، أصلها سؤال ورده ضمن أبيات شعرية فيمن يتقرب إلى الله بالسماع والرقص، فكان ردهً نظمًا، فهو كما قال الصفدي وغيره: «له أجوبة سؤالات كان يسألها نظمًا فيجيب عنها نظمًا»⁽¹⁾.

وبيّن في جوابه هذا أن التقرب إلى الله يكون بتلاوة كلامه وسماعه، وهو ما يزيد العبد المؤمن طاعة لله ومحبة فيما عنده، إذ هو طريق الرسول ﷺ وصحابته والتابعين لهم، وأما ما ابتدعه غيرهم من السماع البدعي والرقص والضرب بالكف والطبل وغير ذلك، فهو من المنكرات التي ما أنزل الله بها من سلطان، وهي من سماع حزب الشيطان التي تورد صاحبها المهالك وتستوجب النيران.

وهذه القصيدة لم تُنشر قبل. فيما أعلم. وهي ضمن مجموع فيه مسائل وفتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية، من محفوظات مكتبة أيا صوفيا بتركيا (1596)، (69) 170. وتقدّم وصف هذا المجموع في العدد (31) من هذه المجلة.

❖ ❖ ❖

(1) «الوالب بالوفيات» (19/7)

صورة المخطوط

بالحديث الشريف

الشيخ العلامة
عبد الرحمن بن
عبد الوهاب بن
عبد الله بن
عبد الوهاب

يا معشر الفقهاء والسادات
ماذا تقولوا في أناس يرقصوا
هنا أخبركم على ما يرقصوا
يستفتحون سماعهم بقراءة
وإذا انتهوا في وجدهم وسماعهم
يتجنبون المحدثات بأسرها
أيضهم هذا عند الله
أم ينسبوا للكفر من بين الملا
أم ذلك الوجد المعين بدعة
في أي آيات الكتاب سمعتم
أيما أجل: الوجد في مذهبكم
بإلله أفهتونا بما أدليتم

* أجاب شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله

يا سائلين عن الطريق المرتضى
القاصدين رضى الله ودينه
التابعين المصطفى خير الورى
الطالبين سبيل أرباب الصفا
وذوي المحبة لاله مليكنا⁽²⁾
قد قال خالقنا كلاما بينا
إن كنت يا عبدي محبا مخلصا
هنا المحب لمن يتابع أحمدنا
وسماعه وسماع أتباع له
وهو السماع لكل عبد صالح
وهو الذي كان النبي وصحبه
يجدون فيه مواجد الحب الذي

رفعت لكم في الجنة الدرجات
وهم رجال خيرون ثقات
بالدفء الكف مع أصوات
بالذكر والتسبيح والزفات
ختموا السماع بفاضل الأصوات
ما فيه من حديث⁽¹⁾ ولا قينات
أم يوجب الثيران واللحاحات
أم دينهم باق لهم بثبات
وردت في الأخبار والآيات
أن التواجد يذهب الحسنات
أم أكل لحم الناس بالغيبات؟
علما وبرهنة عن الشبهات

السالكين طرائق الخيرات
العابدين أنزل الآيات
والمقتفين مسالك السادات
أهل الهدى والصدق والإخبات
أهل الإرادة في سبيل نجات
بأن الطريق به من الشبهات
فرسولي الهادي إلى مرضاتي
لست المحب طرائق البدعات⁽³⁾
هو سمع قوتي محكم الآيات
وبه تنال جميع محبوباتي
والتابعون لهم على الخيرات
يعلو علوا عالي الدرجات



فَسَمَاعُ قَوْلِ اللَّهِ مِنْ^(٤) تَنْزِيلِهِ
وَهُوَ السَّمَاعُ سَمَاعُ أَرْبَابِ النَّقَى
وَهُوَ الَّذِي مَنْ فَاتَهُ حُرْمُ الْهُدَى
مُسْتَوْجِبًا لِعَذَابِ نَارِ جَهَنَّمَ
هَذَا السَّمَاعُ يُنِيلُ صَاحِبَهُ الرَّدَى^(٥)
مِمَّا أَنَالَ الرَّبُّ أَهْلَ وَلَائِهِ
أَهْلَ الْمَحَبَةِ لَلَالَةِ وَدِينِهِ
أَهْلَ الصُّفَاءِ الْمُصْطَفِينَ مِنَ الْوَرَى
أَمَّا سَمَاعُ الْعَازِضَاتِ فَكُلُّهَا
وَالضَّرْبُ بِالْكَفِّ الْمُصْفَقِ وَالْفَتَا
فَمِنَ الْأُمُورِ الْمُبْدَعَاتِ بِلَا هُدَى
لَمْ يَأْمُرِ الرَّبُّ الْكَرِيمُ بِذَاكَمُ
لَا أَمَرَ فَرَضَ لَا، وَلَا فَضَلَ وَلَا
وَالْقَرَبُ مِنَ رَبِّ السَّمَوَاتِ الْعُلَى
أَمَّا بِفَرْضٍ وَاجِبٍ يُوَقِّسُ بِهِ
فَهَمَّتْ يَكُنْ هَذَا السَّمَاعُ الْمُبْتَغَى
كَانَ السَّلُوكُ بِهِ ضَلَالًا بَيِّنًا
وَسُلُوكُ صَاحِبِهِ بِهِ نَحْوَ الْعُلَى
مِثْلَ التَّقَرُّبِ بِالصَّلَاةِ لِمَشْرِقِ
فَالرَّبُّ جَلُّ جَلَالِهِ لَا يُبْتَغَى
لَا يُبْتَغَى رِضْوَانُهُ بِعِبَادَةٍ
وَكِذَاكَ لَا إِلَّا بِطَاعَةِ رُسُلِهِ
هَالِكُ يَهْدِيَتَا جَمِيعَا الَّذِي
وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الْكَرِيمِ الْهَادِي ذِي

بَابِ الْهُدَى وَمَقْدَمُ الطَّاعَاتِ
وَسَمَاعُ أَهْلِ الدِّينِ وَالْقُرْبَاتِ^(٦)
وَعِنْدَا عَوْنًا تَابِعًا لِنُفُوتِ
مَعَ حَرْبِ شَيْطَانٍ وَجَمْعِ طُغَاتِ
يُبْقِي الْوَصُولَ لِأكْبَرِ الْحَالَاتِ
الْوَاجِدِينَ مُوَاجِدِ السَّادَاتِ
وَرَسُولِهِ الْمُبِيعُونَ بِالْآيَاتِ
الْقَائِمِينَ بِوَاجِبِ الطَّاعَاتِ
وَالنَّطِخُ فِي الْمَزْمَارِ وَالْقَصَبَاتِ
وَالرَّقِصْنَ عِنْدَ مَنَاكِرِ الْأَصَوَاتِ
قَدْ جَاءَ فِي هَذَا مِنَ الْآيَاتِ
كَلَامًا وَلَا قَدْ جَاءَ فِي الطَّاعَاتِ
شَسْرُ النَّبِيِّ لِهَذِهِ الطَّعَلَاتِ
لَا يَنْبَغِي إِلَّا بِذِي الطَّاعَاتِ
أَوْ مُسْتَحَبِّ يَرْفَعُ الدَّرَجَاتِ
مِنْ غَيْرِ^(٧) دِينَ جَامِعِ الْقُرْبَاتِ
عَنْ طَرُقِ أَهْلِ الدِّينِ وَالْخَيْرَاتِ
يَهْوِي بِهِ فِي ظِلْمَةِ التُّرَكَاتِ
وَبِغَيْرِهَا مِنْ سَائِرِ الْمُبْدَعَاتِ
رِضْوَانُهُ إِلَّا بِسُبُلِ نَجَاةِ
لِسِوَاهُ كَالْآتِي بِقَصْدِ اللَّاتِ
لِلْمُبْتَغَى لِلْفَضْلِ وَالرِّضَا
يَخْتَارُهُ فِي سَائِرِ الْحَالَاتِ
الْفَضْلُ وَالْإِحْسَانُ وَالْبَرَكَاتِ

تَمَّتْ، وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا كَثِيرًا إِلَى يَوْمِ الدِّينِ

الْبَابُ الْخَامِسُ فِي تَعْلِيلِ
سَمَاعِ الْعَازِضَاتِ
وَالضَّرْبِ بِالْكَفِّ
وَالْفَتَا

(2) فِي الْأَصْلِ: (هَذَا)، وَكُتِبَ

فَوْقَهَا: دَخْ مَلِكًا

الْبَابُ الْخَامِسُ فِي تَعْلِيلِ
سَمَاعِ الْعَازِضَاتِ
وَالضَّرْبِ بِالْكَفِّ
وَالْفَتَا

(4) فِي الْأَصْلِ: (بِ)، وَكُتِبَ

فَوْقَهَا: مِنْ

(5) كُتِبَ فَوْقَهَا: «الْبَرَكَاتِ»

(6) فِي الْأَصْلِ: (الدِّينِ)،

وَكُتِبَ فَوْقَهَا: وَالرَّ

الصَّوَابِ

(7) فِي الْأَصْلِ: (عِنْدَ)،



مسلك الجفاف في رفع ما بالنحو من اليبس والجفاف

عيسى عزوق

مرحلة الدكتوراه - جامعة الجزائر

■ المسلك الأول:

قولهم - مثلاً - الفاعل مرفوع، والعامل يتقدم، فمن أمثال هذه الجمل المبتذلة الدائرة على الألسن في دراسة العلوم كان يستخرج من معانيها اللغوية نظرات اجتماعية طبيعية ككون الفاعل العامل مرفوع القدر عند الناس، وككون العامل يجب تقديمه على الكسلان العاطل في جميع المقامات، وقد ذكر لي بعض من حضر درسه في قول صاحب الألفية «كلامنا لفظ مفيد كاستقم»، قال: سمعته يقرر القاعدة النحوية التي أرادها ابن مالك فسمعت ما أدهشني من التحقيق الذي لم يعهد من علماء عصرنا، بالأسلوب الذي لم يعهد من شراح الألفية سابقهم ولحقهم ما عدا أبا إسحاق الشاطبي، ثم انتقل إلى شيء آخر نقلني إلى شيء آخر وسما بي من الدهشة التي ما فوقها ممأ لا أجد له اسمًا، فكان درسًا اجتماعيًا أخلاقيًا، على ما يجب أن يكون عليه الحديث الدائر بين الناس، وأنه إذا لم يكن مفيدًا في المعاش والمعاد كان

لما كانت النفوس مجبولة على الاسترواح إلى مراح اللطائف، كان هذا الباب مولوجًا إلى المقصود في فنّ النحو، وذلك بالتماس المعاني الخفية المكنونة الكامنة وراء أكم الألفاظ، يحصل الانتباه إليها بتجريد عبارات النحاة عن الاصطلاح والوضع، والمصير إلى المعنى اللغوي المحض فحينذاك تبدو تلك المعاني الشوارد ظاهرة بادية الموارد، وفي هذا يقول العلامة محمد البشير الإبراهيمي موضّحًا طريقة الإمام عبد الحميد ابن باديس في «إقراء النحو وعلوم الآلة» فقال «تأمل»: «وكان من طريقته في التربية أن يرمي إلى تصحيح الفكر، وصقل العقل، وترقية الروح، وتقوية الخلق، وتسديد الاتجاه في الحياة، وأنه يستخرج من قواعد العلوم التعليمية قواعد للاجتماع، وينتزع منها دروسًا في التربية والأخلاق، فمن القواعد الاصطلاحية المعروفة

لا يبعد عن كلّ دارس للنحو ما يعانيه المشتغلون به من الجفاف واليبس والإفطار والجذب الداعي إلى نفرة البادئ فيه من المواصلة والجِدُّ في طلبه وتحصيله، فكان لزامًا إيجاد السبيل إلى رفع بعض ذلك اليبس والجذب، بمستلحات من اللطائف والأدب، تسوق العارف بها إلى استظراف فنّ النحو وطرد السامة عنه والاستئصال، بطرح بعض المسالك الموصلة إلى رفع الإصر عنه والأفقال، وفي هذا يقول صلاح الدين الزغبلاوي: «ولا معدّل عن أن ننأى بالنحو أن يكون علمًا يعرف به أحوال الكلم إعرابًا وبناءً فيقتصر البحث فيه على أواخر الكلمات ويشوبه من جفاف القواعد ما لا يترقرق فيه ماء بيان أو تشرق به ديباجة كلام. فالتقريب المختار أن يكون علم النحو قسيم علم المعاني فيغدو كل تنمّة الآخر»⁽¹⁾.

وهذا مُقترح لبعض المسالك في هذا الباب والله المعين.

(1) «دراسات في النحو» (ص 45)

لنفوا وثرثرة وتخليط مجانين، وإن سمته القواعد كلاماً، ثم أفاض في الاستقامة الدينية والدنيوية وأثرها في المجتمع، فعلمت أن الرجل يعمل على أن يخرج من تلامذته رجالاً، وأنه يجري بهم على هذه الطرائق ليجمع لهم بين التربية والتعليم، وكأنه يتمجّل لهم الفوائد، ويسابق بهم الزمن، ما دامت الأمم قد سبقتنا بالزمن⁽⁷⁾.

وإنما يحصل هذا من التدبّر والتفكير والتأمل والتماس المعاني المتوارية خلف الأوضاع والاصطلاحات، فالتشأن في هذا كما قال السيوطي عن أسرار ترتيب القرآن: «أكثره من نتاج فكري، وولاد نظري؛ لقلة من تكلم في ذلك، أو خاض في هذه المسالك»⁽⁸⁾.

ويحصل هذا أيضاً بجمع بعض شتات ما تفرّق من هذه المستملحات في بطون كتب الأدب وتوظيف معانيها في الدلالة على قواعد النحو، ومن أحسن من جمع في ذلك فأوعى جار الله الزمخشري حيث يقول: «يا أبا القاسم أعجزت أن تكون مثل همزة الاستفهام. إذ أخذت على ضعفها صدر الكلام. ليترك أشبهتها متقدماً في الخير مع المتقدمين. ولم تشبه في تأخره حرف التانيث والتثوين. المتقدم في الخير خطرته أتم. وديدن العرب تقدمة ما هو أهم. ضارح الأبرار بعمل الثواب الأواب. فالفعل لمضارعته الاسم فاز بالإعراب. ومادة الخير أن تؤثر العزلة ولا تبرّر عن الكن. وتخفي شخصك إخفاء الضمير المستكن. فإن الخفاء يجمع يدك على النجاة والاستعصام. كما استعصمت الواو من القلب بالإدغام، ولا يكونن

(2) الأثر، (5/ 139)

(3) أسرار ترتيب الفوائد (ص 39)

ضميرك عن الهمم الديني سالياً. كما لا يكون أقفل من الضمير خالياً. وعوضه من تلك السلوة ذلك الهم. كما عوضت الميم من حرف النداء في اللهم. وقف لربك على العمل الصعب الشديد. كما تقف بنو تميم على التشديد. واثبت على دين الحق الذي لا يتبدّل ولا يحول. ثبات الحركة البنائية التي لا تزول. ولا تكن في الترجيع بين مذهبتين. كالهزمة الواقعة بين بين. فانظر إلى السود والبيض، كيف تعتقب على ما تحت السماء. اعتقاب العوامل المختلفة على الأسماء. فإنك لا ترى شيئاً إلا مستهدفاً للعوادث والنوائب. كما ترى الاسم عرضة للخوافض والروافع والنواصب. وتجلّد في المضي في عزمك وتصميمه. ولا تقصّر عملاً في الضم من جلالة ميمه. وليحبّبك همك عن الركون إلى هؤلاء المستولية كما تحجب عن الإمامة الحروف المستعيلة. واحذر أن يبرقك الديوان وعطاؤه. مادامت مبدلة من واوه ياؤه⁽⁹⁾.

وأمثله هذا كثيرة في أشعار المحدثين، فمن ذلك قول أبي الفتح البستي⁽¹⁰⁾:

عزلت ولم أذنب ولم أك جانياً

وهذا لإنصاف الوزير خلاف

حذفت وغيري مثبت في مكانه

كأنني نون الجمع حين يضاف

وقال صفي الدين الحلي:

فلئن خفضت لهم جناح تحملي

فالقلب منصوب على الإغراء⁽¹¹⁾

وقال ابن نباتة:

رأى الفكر إعراب الشا فيه كلما

بناه إلى أن صار في معرب يبنى

(4) مقاملات الأرمشري (ص 195)

(5) التمثيل والمناظر للشمسلي (ص 161).

(6) حيولة (ص 584)

وأقسم أن لا شيء كالغيث في الندى
فلما رأى جدوى أنامله استثنى⁽⁷⁾

وقال عبد الجبار بن حمديس الشاعر:

كأن حروف اللين كانت رؤوسهم

فلا حين حذفاً من وقوع الجوازم⁽⁸⁾

ويقول عبد الغفار الأخرس:

وقل قضاء الله شفرة صارم

أقارع أعدائي به وأصارم

وسكن فعلاً ماضياً من غراره

وما دخلت يوماً عليه الجوازم⁽⁹⁾

وقال أبو الطيب المتنبي:

إذا كان ما تنويه فعلاً مضارعاً

مضى قبل أن تلقى عليه الجوازم⁽¹⁰⁾

ويقول بهاء الدين زهير بن محمد ابن

علي بن يحيى:

يا صار في القلب إلا عن محبتهم

وسالبي الطرّف إلا عنهم نظرة

جملتكم خبري في الحب مبتدأ

وكل معرفة لي في الهوى نكرة⁽¹¹⁾

ونحو هذه الشواهد كثير للمتنبّ، فإن

المقصد من هذا يُدرك بالتتبّع والنظر

والتأمل في المقصود منها وراء مجرد

القواعد والأوضاع. ولا يقولن القائل إن

في هذا تطويلاً للطريق وزيادة عناء،

فإنه غير مقصود لذاته، وغير مراد لكل

أحد، وإنما يراد لمن يعتريه الملل والسآمة

في الدرس، فيستظرف بمثله خروجاً من

العقد إلى بعض الملح الجامعة بين النحو

والمعاني.



(7) ديوانه (ص 2004)

(8) ديوانه (ص 611).

(9) ديوانه (ص 614)

(10) الوساطة بين المتنبي وخصومه: أبي الحسن الجرجاني

(ص 50)

(11) ديوانه (ص 151).



■ المسلك الثاني:

إذا كانت الغاية من النحوة فهم مراد الله ورسوله ﷺ، فإنَّ ممَّا يُعين على إدراك هذا المقصد دون سامة ولا جفاف، مُعاناة ما رَفَعه بعض العلماء في هذا المقصد من تخريج مسائل الفقه على مقتضى القواعد النحوية، فإنه ممَّا يزيد العزم ويدخِّي العقل ويطرده الملل والجذب عن مَوَاتِ أرض النُّحو.

ومن الأمثلة التي توضح هذا «قاعدة: الكلمة لا تطلق على الكلام، على الصحيح عند النحويين وقال بعضهم: يقصد بها الكلام العام، واستدلوا بقوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ مَّرْقُوبَةٌ﴾ [التين: 100]، ويقول النبي ﷺ: «أفضل كلمة قالها الشاعر كلمة لبيد: ألا كل شيء ما خلا الله باطل»، وغير ذلك.

قال ابن عبد الهادي: «إذا تقرر هذا، فمن فروع القاعدة: إذا حلف لا يكلمه فوق كلمة، حثت بالكلمة التي هي واحدة الكلام، مع أنني لم أجد في هذه المسألة نقلاً، والذي ينبغي أن يقال إن كان مراده بالكلمة واحدة الكلام حثت بما زاد

عليها، وإن كانت نيتُه غير ذلك رجع إلى نيته، والله أعلم.

ومنها: إذا قال: إنَّ كُلمتُ زيدًا فوق كلمة فإنَّك طالق، فكلمته فوق الكلمة التي هي واحدة الكلام طُلِّقَتْ.

ومنها: ما قالوا في الجنائز: إنه إذا تكلم أعاد تلقينه، فإن كان مرادهم الكلام، فتكلم كلمة لم يُعد تلقينه، وإن كان مرادهم: الكلمة أعيد، ومرادهم: والله أعلم.. أنه إذا تكلم ولو كلمة أعيد، والله أعلم.

ومنها: ما قالوا في الخطبة في الجمعة: إنه يحرم الكلام، فإن أريد به: الكلام الذي واحدة الكلمة لم تحرم الكلمة، لأنَّ الكلمة تطلق ويراد بها الكلام، مرادهم: والله أعلم. أنه يحرم الكلام والكلمة وهذه المسألة فيها ثلاث روايات: يحرم، لا يحرم، يحرم لغير الإمام ومن يكلمه، والله أعلم.

ومنها: إذا سلَّم قبل إتمام الصَّلَاة، ثمَّ تكلم لغير مصلحتها بطلت فمرادهم هنا، ولو الكلمة التي هي واحدة الكلام، والله أعلم.

وكذا في جميع ما ذكروا في الفقه من تحريم الكلام، فالمراد به: والله أعلم. الكلمة التي هي واحدة الكلم⁽¹²⁾.

ومن مظان معرفة مثل هذا كتاب «الكوكب الدُرِّي فيما يتخرَّج على الأصول النحوية من الفروع الفقهية، للعلامة الإنسوي رحمه الله وكذلك تخريج الفروع على الأصول له، وزينة العرائس من الطرف والنقائس في تخريج الفروع الفقهية على القواعد النحوية، ليوسف بن عبد الهادي، والصَّعقة الغضبية على منكري

(12) «زينة العرائس من الطرف والنقائس في تخريج الفروع الممهية على القواعد النحوية» (مر2)

العربية» للطوفي وسائر ما في تخريج الفروع على الأصول.

ومن لطائف ما يذكر في هذا ما ذكره ابن هشام أن الرُّشيد كتب ليلة إلى القاضي أبي يوسف يسأله عن قوله:

فَإِنْ تَرَفَّقْتَنِي يَا هِنْدُ فَالْهَرَقُ أَيْمَنُ وَإِنْ تَخَرَّقْتَنِي يَا هِنْدُ فَالْخَرَقُ أَشَامُ فَأَنْتِ طَلَّاقٌ وَالطَّلَاقُ عَزِيمَةٌ ثَلَاثٌ، وَمَنْ يَخَرِّقُ أَعْقُ وَأَظْلَمُ فقال: ما يلزمه إذا رفع الثلاث ونصَّبها؟ قال أبو يوسف: فقلت: هذه مسألة نحوية فقهية، ولا آمنُ الخطأ إن قلت فيها برأيي، هاتيتُ الكسائي وهو في فراشه، فقال: إن رَفَعَ ثلاثًا طُلِّقَتْ واحدة؛ لأنه قال: «أنت طَلَّاقٌ»، ثم أخبر أن الطَّلَاق التَّام ثلاث، وإن نصَّبها طُلِّقَتْ ثلاثًا؛ لأنَّ معناها: أنت طالق ثلاثًا، وما بينهما جملة معترضة، فكتبتُ بذلك إلى الرُّشيد، فأرسل إليَّ بجوائز، فوجَّهْتُ بها إلى الكسائي⁽¹³⁾.



■ المسلك الثالث:

إمعان النظر في القواعد النحوية على طريقة القواعد الفقهية، بإيرادها في ألفاظ وجيزة خفيفة المحمل على الألسنة، تظهر فيها طريقة الفقهاء في تعميمهم ممَّا يسهل على المتعلِّم استيعابها دون ملل ولا سامة، وفي ذلك يقول عبد العزيز الحربي: «لا أعرف كتابًا عني يذكر القواعد النحوية وتدوينها على طريقة القواعد الفقهية أو قريب منها.. وفي جمع القواعد الصحيحة بجمل مختصرة فائدة عظيمة يضبط بها المتعلِّم فروع المسائل ونظائرها وحكمها وتيسر له

(13) «معني الشيبه» (1/ 76)

المعرفة على طريقة أثبت ومنهج أقوم.. ومن ثم فقد بدا لي أن أذكر بين يدي الشرح الميسر عددًا من القواعد والجمل المختصرة التي تعينه إذا ذكر وتذكره إذا نسي وتثبت فؤاده حين التردد.. وكل من القواعد والشرح إنما كتبت تذكراً للعالم وتمجيلاً بنفع المبتدي.. والقواعد المائة التي اجتهدت في وضعها .. منها ما هو خاصٌ ومنها ما هو عامٌ.. وقليل منه مستعار من القواعد الفقهية..⁽¹⁴⁾

ومن أمثلة هذا المسلك:

1. لا تنقض القواعد بمفاريد الشواهد
2. المشقة تجلب التيسير
3. العبرة بالغالب لا بالنادر
4. إعمال الكلام أولى من إهماله
5. الإعراب فرع عن المعنى
6. عدم التقدير أولى من التقدير
7. الأصل بقاء ما كان على ما كان
8. العبرة في الإعراب بالخواتيم
9. الأصل في الأخبار أن تؤخر... الخ.



■ المسلك الرابع:

التماس مواضع تأثير النحو على مسائل الاعتقاد، فإن ذلك مما يزيد المتأمل استبصاراً في أهمية النحو، وفي فهم أثرها وتطبيقها تطبيقاً تظهر فائدته الكبرى جلياً، وكل هذا مما يرفع الجفاف والجذب عن المشتغلين به، فمن أمثلة ذلك ما ذكره ابن أبي المَرِّ الحنفي في «شرح الطحاوية» (ص131) حيث قال: «ولقد قال بعضهم لأبي عمرو بن العلاء أحد القراء السبعة: أريد أن تقرأ. **﴿وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى﴾**، بنصب اسم الله، ليكون موسى هو المتكلم لا الله! فقال أبو عمرو: هب أني

(14) «الشرح الميسر على أئمة ابن مالك» (ص12)

قرأت هذه الآية كذا، فكيف تصنع بقوله تعالى: **﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ﴾** [الأنعام: 143]؟ هيبت المعتزلي!

وقال ابن تيمية رحمته في معرض الرد على منكري الصفات من جهة السمع: «أما السمع فإن أهل اللغة العربية التي نزل بها القرآن، بل وغيرها من اللغات، متفقون على أن الإنسان إذا قال: (قام فلان وقعد) وقال: (أكل فلان الطعام وشرب الشراب) فإنه لا بد أن يكون في الفعل المتعدي إلى المفعول به ما في الفعل اللازم وزيادة، إذ كلتا الجملتين فعلية، وكلاهما فيه فعل وفاعل، والثانية امتازت بزيادة المفعول، فكما أنه في الفعل اللازم معنى فعل وفاعل ففي الجملة المتعدية معنى أيضاً فعل وفاعل وزيادة مفعول به.

ولو قال قائل: الجملة الثانية ليس فيها فعل قائم بالفاعل، كما في الجملة الأولى، بل الفعل الذي هو (أكل) و(شرب) نصب المفعول. من غير تعلق بالفاعل أولاً. لكان كلامه معلوم الفساد، بل يقال: هذا الفعل تعلق بالفاعل أولاً، كتعلق (قام وقعد)،

ثم تعدى إلى المفعول، ففيه ما في الفعل اللازم وزيادة التعدي، وهذا واضح لا يتنازع فيه اثنان من أهل اللسان.

فقوله تعالى: **﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ﴾** [الحج: 4]، تضمن فعلين: أولهما متعد إلى المفعول به، والثاني مقتصر لا يتعدى، فإذا كان الثاني. وهو قوله تعالى: **﴿ثُمَّ اسْتَوَى﴾** - فعلاً متعلقًا بالفاعل، فقوله: (خلق) كذلك بلا نزاع بين أهل العربية. ولو قال قائل: (خلق) لم يتعلق بالفاعل، بل نصب المفعول به ابتداءً، لكان جاهلاً، بل في (خلق) ضمير يعود إلى الفاعل كما في (استوى)⁽¹⁵⁾. وهذا باب واسع جداً، والله المستعان. وصلى الله وسلم على نبيينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.



(15) «درء تعارض العقل والنقل» (2/ 54)



العقيدة الصحيحة

صمام أمان من التطرف والفتن

د. أحمد بن قذلان المزروعى

دولة الإمارات العربية المتحدة

إننا في رمان كثير فيه التطرف، وانتشر فيه الانحراف، وغاب عن كثير من المصلحين فضلاً عن عامة الناس أهم ما يمنع انتشار هذه الأفكار التي تهدد عقيدة المسلم وحياته ومُجتمعه، ألا وهو تقرير العقيدة الصحيحة وتحقيقها وترسيخها؛ فهذا هو السبب الأساس الذي يحمي المجتمعات من التطرف بجميع صوره، وهو صمام الأمان من جميع الانحرافات الغالية أو الجافية.

وذلك؛ لأن طريق الإسلام واحد، وعن حنبلي الطريق طرق كثيرة منحرفة إلى غلو، وطرق أخرى منحرفة إلى جفاء، وقد بين الله هذا الطريق وأشار إلى تلك الطرق المنحرفة في قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ، لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [سورة الأعراف: 155].

وأوضح النبي ﷺ هذا الصراط، والطرق التي عن جنبتي الطريق حين خطب ﷺ يوماً خطباً فقال: «هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ» ثم خطب خطبواً عن يمين الخط، وعن شماله فقال: «هَذِهِ سَبِيلٌ، وَعَلَى كُلِّ سَبِيلٍ

مِنْهَا شَيْطَانٌ يَدْعُو إِلَيْهِ» ثم تلا هذه الآية: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾ للخطب الأول: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ﴾ للخطوط: ﴿فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّيْتُكُمْ بِهِ، لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [1].

قال الشاطبي رحمه الله: «فالصراط المستقيم هو سبيل الله الذي دعا إليه وهو السنة، والسبل هي سبل أهل الاختلاف الحائدين عن الصراط المستقيم وهم أهل البدع، وليس المراد سبل المعاصي؛ لأن المعاصي من حيث هي معاص لم يضمنها أحد طريقاً تسلك دائماً على مضاهاة التشريع، وإنما هذا الوصف خاص بالبدع المحدثات» [2].

فكل طرق أهل البدع والأهواء، طرق تطرف وانحراف إلا ذلك الطريق الواحد، وهو الإسلام الذي دل عليه القرآن وفسره خير الأنام محمد ﷺ، وسلكه صحابته الكرام رضي الله عنهم، وقد أوضح النبي ﷺ هذه الطرق المتطرفة وعدة هذه الانحرافات، وبين صفة الطريق الواحد الذي هو طريق

(1) رواه ابن ماجه (11) وأحمد (4142) والنسائي في الكبرى (11174) واللفظه.

(2) «الاعتصام» (76/1)

أهل الإسلام فقال ﷺ: «تَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِلَّةً، كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً» قالوا: وَمَنْ هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي»⁽³⁾، وفي رواية⁽⁴⁾ قَالَ ﷺ: «الْجَمَاعَةُ».

فعلى المسلم أن يكون على هذا الطريق الصَّالِحِ وعلى هذا النُّورِ البَيِّنِ، ولا يذهب مع الغفلة في ظُلُمَاتِهِمْ، ولا مع الجُفَاءِ فِي دِرَكَاتِهِمْ، بل عليه أن يكون كما أمره الله على صراطٍ مستقيمٍ.



■ فلنزوم هذه الطريق يَحْمِيكَ مِنَ الْوَقُوعِ فِي مُسْتَنْفَعِ الْفُرْقِ الَّتِي هِيَ طُرُقٌ هَلَاكٌ وَانْحِرَافٌ، وَمَنَاجِجُ تَطَرُّفٍ وَاخْتِلَافٍ؛ تَخَالَفُ الْقُرْآنَ وَالسُّنَّةَ، وَتَهْدُدُ الْأَمْنَ وَالْجَمَاعَةَ، فَهِيَ مُتَطَرِّفَةٌ تَطَرُّفًا وَاضِحًا بَيِّنًا مِنْ عُدَّةِ أَوْجِهٍ؛

○ **الوجه الأول:** تطرُّفُها بِمُخَالَفَتِهَا لِلْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَمَا عَلَيْهِ خَيْرُ الْقُرُونِ، فَجَمِيعُ هَذِهِ الْفُرْقِ مُخَالَفَةٌ لِلْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ وَمَا عَلَيْهِ الصُّحَابَةُ رضي الله عنهم، وَمَا مِنْ فِرْقَةٍ إِلَّا كَانَ أَسْلُ انْحِرَافِهَا مُخَالَفَةً أَحَدٍ مِنْ هَذِهِ الْأَصُولِ الثَّلَاثَةِ، وَهَذَا أَسْلُ التَّطَرُّفِ وَالانْحِرَافِ.

وقد تَوَعَّدَ اللَّهُ مَنْ خَالَفَ هَذِهِ الْأَصُولَ فَقَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا نَبَّيْنَهُ لَهُ الْهُدَى وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى وَنُصْلِهِمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾ [سُورَةُ النِّسَاءِ: ٦٤].

○ **الوجه الثاني:** تطرُّفُها بِبُغْضِهَا لِحُكَّامِ الْمُسْلِمِينَ.

فَكُلُّ فِرْقَةٍ مِنْ هَذِهِ الْفُرْقِ تَبْغِضُ

(3) حسن، رواه الترمذي (2641)، وأبو داود (4599).
وابن ماجه (3992).
(4) أحمد (16937)، ينظر: «الصُّمَيْحَةُ» (204).

السُّلْطَانَ، أَوْ عِنْدَهَا خَلَّلَ فِي عَقِيدَةِ السَّمْعِ وَالطَّلَاعَةِ لِحُكَّامِ الْمُسْلِمِينَ، وَمِنْ هَذَا الْوَجْهِ فَهِيَ تَهْدُدُ الْأَمْنَ فِي الْأَوْطَانِ.

قال سهل التستري رحمته الله: «هذه الأمة ثلاث وسبعون فرقة؛ اثنتان وسبعون هالكة، كُلُّهُمْ يُبْغِضُ السُّلْطَانَ، وَالنَّاجِيَةُ هَذِهِ الْوَاحِدَةُ الَّتِي مَعَ السُّلْطَانِ»⁽⁵⁾.
وقال أبو قتابة رضي الله عنه: «مَا ابْتَدَعَ قَوْمٌ بَدْعًا إِلَّا اسْتَحْلَوْا السَّيْفَ»⁽⁶⁾ أَي خَرَجُوا عَلَى السُّلْطَانِ.

○ **الوجه الثالث:** تطرُّفُها بِدَعْوَتِهَا لِلتَّحْزُبَاتِ.

وذلك؛ لِأَنَّ كُلَّ فِرْقَةٍ مِنْهَا مَفَارِقَةٌ وَمُفَرِّقَةٌ لِلْجَمَاعَةِ؛ إِذْ مَا مِنْ فِرْقَةٍ إِلَّا وَتَدْعِي أَنَّ الْحَقَّ مَعَهَا فَتُؤَالِي مِنْ مَعَهَا وَتَكْفُرُ أَوْ تَعَادِي أَوْ تَقَارِقُ مَنْ خَالَفَهَا.

يقول تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۚ مِنَ الَّذِينَ مِنْ أَلَيْسَ لَهُمْ قَرْبَرُ دِينِهِمْ وَكَانُوا شَيْعًا كُلِّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ [طُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ: ١٣].

يقول الطُّبْرِي فِي تَفْسِيرِ الْآيَةِ: «كُلُّ طَائِفَةٍ وَفِرْقَةٍ مِنْ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ فَارَقُوا دِينَهُمُ الْحَقَّ، فَأَحْدَثُوا الْبَدْعَ الَّتِي أَحْدَثُوا ﴿بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ﴾ يَقُولُ: بِمَا هُمْ بِهِ مُتَمَسِّكُونَ مِنَ الْمَذْهَبِ، فَرِحُونَ مَسْرُورُونَ، يَحْسِبُونَ أَنَّ الصَّوَابَ مَعَهُمْ دُونَ غَيْرِهِمْ»⁽⁷⁾.

ويقول تعالى: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَخَمَلْنَا النَّاسَ أَمَةً وَاحِدَةً وَلَا يَرَوُنَّ قَحْلِيكَ ۚ إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَفَهُمْ﴾ [طُورَةُ الْأَنْبِيَاءِ: ١٦].
أَي: «وَلَا يَزَالُ الْخَلْفُ بَيْنَ النَّاسِ فِي أَدْيَانِهِمْ وَاعْتِقَادَاتِهِمْ وَمِلَلِهِمْ وَتَحَلُّهِمْ وَمَذَاهِبِهِمْ وَأَرَائِهِمْ، إِلَّا الْمَرْحُومِينَ مِنْ

(5) ينظر: «هَيْكَةُ الْقُطُوبِ» (2/ 209).
(6) شرح أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة، للآلِكَائِي (247).
(7) تفسير الطُّبْرِي، (51/ 21).

أَتْبَاعِ الرُّسُلِ، الَّذِينَ تَمَسَّكُوا بِمَا أُمِرُوا بِهِ مِنَ الدِّينِ، أَخْبَرْتَهُمْ بِهِ رَسُلُ اللَّهِ إِلَيْهِمْ، وَلَمْ يَزَلْ ذَلِكَ دَأْبَهُمْ، حَتَّى كَانَ النَّبِيُّ ﷺ الْأُمِّيُّ خَاتَمَ الرُّسُلِ وَالْأَنْبِيَاءِ، فَاتَّبَعُوهُ وَصَدَّقُوهُ، وَنَصَرُوهُ وَوَأَزَرُوهُ، فَهَازُوا بِسَعَادَةِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ؛ لِأَنَّهُمْ الْفِرْقَةُ النَّاجِيَةُ»⁽⁸⁾.



■ **وتطرُّفُ جميع الفرق المنحرفة على نوعين:**

○ **النوع الأول:** تطرُّفٌ خَاصٌّ، وَهُوَ مَا اخْتَصَّتْ بِهِ كُلُّ فِرْقَةٍ بِانْحِرَافٍ مُعَيَّنٍ فِي بَابٍ مِنْ أَبْوَابِ الْعَقِيدَةِ.

○ **النوع الثاني:** تطرُّفٌ مُشْتَرَكٌ وَهُوَ اشْتِرَاكُ جَمِيعِ الْفِرْقَةِ الْمُنْحَرِفَةِ فِي مُخَالَفَةِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، وَبُغْضِ حُكَّامِ الْمُسْلِمِينَ، وَتَفْرِيقِ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ، وَأَمَّا أَهْلُ الْحَقِّ فَهُمْ أَهْلُ سُنَّةٍ وَجَمَاعَةٍ؛ تَمَسَّكُوا بِالسُّنَّةِ، وَلَزَمُوا الْجَمَاعَةَ فَسَلِمُوا مِنْ جَمِيعِ أَنْوَاعِ التَّطَرُّفِ وَالانْحِرَافِ فَحَقَّقُوا الْأَمْنَ لِلْبِلَادِ وَلِلْعِبَادِ.



فَإِذَا تَبَيَّنَ هَذَا وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ أَنْ يَطْلُبَ الْعِلْمَ الْمُوصِلَ إِلَى عَقِيدَةِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ؛ إِذْ لَا عَصْمَةَ بَعْدَ فَضْلِ اللَّهِ مِنْ هَذَا التَّفَرُّقِ وَمِنْ أَثْوَانِ التَّطَرُّفِ إِلَّا بِالْتَّمَسُّكِ بِهَذِهِ الْعَقِيدَةِ الْمُبَارَكَةِ.

قال الحسن البصري رحمته الله: «العامِلُ عَلَى غَيْرِ عِلْمٍ كَالسَّالِكِ عَلَى غَيْرِ طَرِيقٍ، وَالْعَامِلُ عَلَى غَيْرِ عِلْمٍ مَا يُفْسِدُ أَكْثَرَ مِمَّا يُصْلِحُ، فَاطْلُبُوا الْعِلْمَ طَلَبًا لَا تَضُرُّوا بِالْعِبَادَةِ، وَاطْلُبُوا الْعِبَادَةَ طَلَبًا لَا تَضُرُّوا بِالْعِلْمِ؛ فَإِنَّ قَوْمًا طَلَبُوا الْعِبَادَةَ وَتَرَكُوا الْعِلْمَ حَتَّى خَرَجُوا بِأَسْيَافِهِمْ عَلَى أُمَّةٍ

(8) ينظر: تفسير ابن كثير، (4/ 1820).

محمد ﷺ، ولو طلبوا العلم لم يدلهم على ما فعلوا»⁽⁹⁾.

فطلب علم العقيدة الصحيحة واجب يؤمن الضرر من جميع أنواع التطرف؛ إذ كل أصل من أصول هذه العقيدة الصحيحة يقابلها منهج تطرف غال أو جاف.



■ ويتضح لك ذلك بذكر بعض

أصول العقيدة مختصرة مع ما يضافها

من نوع التطرف والانحراف:

○ فتوحيد الربوبية وهو اعتقاد أن الله هو الخالق البارئ المبدئ المالك، عاصم من تطرف الإلحاد الجاحد لوجود الله أو لخلقه للكون وما فيه.

○ وتوحيد الألوهية وهو إفراد الله بالعبادة كلها، عاصم من تطرف الشرك في عبادة الله الذي وقع فيه القبوريون.

○ وتوحيد الأسماء والصفات وهو إثبات الأسماء الحسنى والصفات العلى لله تعالى، عاصم من تطرف نفي الصفات الذي وقع فيه الجهمية والمعتزلة وأفراخهم، وعاصم من تطرف تمثيل الصفات الذي وقع فيه الممثلة المشبهة.

○ والإيمان بمحمد ﷺ بأنه عبد الله ورسوله، عاصم من تطرف الفلوفيه كالذين يدعونه من دون الله، وعاصم من تطرف الجفاة التاركين لسنته ﷺ أو الطاعنين في الأحاديث الصحيحة كالقرآنيين أو العقلانيين أو العلمانيين الذين أبعدوا الدين عن الحياة.

○ والإيمان بالقرآن أنه نور وهدى وأنه كلام الله - جل وعلا - عاصم من

(9) دجامع بيان العلم وفضله (1/545).

تطرف المكذبين به أو النافين لكونه كلام الله حقيقة.

○ والإيمان بالملائكة وأنهم خلق من خلق الله خلُقوا من نور وهم عباد مكرمون، عاصم من تطرف المشركين الذين قالوا إن الملائكة بنات الله . تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً . وعاصم كذلك من تطرف الفلاسفة الذين أنكروا وجودهم.

○ والإيمان باليوم الآخر من فتنة القبر ونعيمه وعذابه والبعث والحشر والحساب والميزان والصراط والجنة والنار، عاصم من تطرف المشركين النافين للبعث والنشور، ومن تطرف المعتزلة والجهمية النافين لبعض ما يكون في اليوم الآخر.

○ والإيمان بالقدر خيره وشره وأن الله علم ما كان وما يكون وأنه في كتاب مكنون قد شاء الله وخلق، عاصم من تطرف القدرية والجبرية.

○ ومعرفة حق الصحابة رضي الله عنهم ومكانتهم واعتقاد أنهم أفضل الخلق بعد الرسل، عاصم من تطرف الرافضة الطاعنين في جل الصحابة، المكفرين لهم، الفالين في بعض الصحابة كآل البيت، وعاصم كذلك من تطرف الناصية الطاعنين في آل بيت النبي ﷺ.

○ ومعرفة حقوق ولاية أمر المسلمين من السمع والطاعة لهم بالمعروف وعدم الخروج عليهم، عاصم من تطرف الخوارج والمعتزلة، والجماعات المعاصرة كحزب الإخوان المسلمين ومن تولد منهم من الذين يملنون الثورات ويطلقون في الحكام.

○ والاعتقاد بأن الإيمان قول وعمل يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية، عاصم من تطرف المرجئة الذين سهلوا للناس الوقوع في المعاصي وعاصم من تطرف الخوارج الذين كفروا المسلمين بوقوعهم في المعاصي.

○ واعتقاد إسلام المسلم ومعرفة ما له من حقوق في الإسلام، عاصم من تطرف التكفيريين الذين كفروا وقتلوا المسلمين بغير حق.



وهكذا بقية مسائل الاعتقاد، فلا نجاة من جميع أنواع التطرف إلا بتحقيق العقيدة الصافية المستمدة من الكتاب والسنة وما عليه خيار الأمة.



حتى في العبادات والأخلاق فالعقيدة أساس لجميع الأخلاق، مقومة لجميع العبادات؛ لذلك بين الله تعالى أن من اختلّت عقيدته اختل عمله وانحرفت أخلاقه فقال تعالى: ﴿أَرَأَيْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالنَّبِيِّ ۖ فَمَذْلُكَ الْبَرِّ ۚ يَدْعُ الْآلِينَ ۚ وَلَا حُجْرَ عَنْ طَعَامِهِ لِمَنْ سَكَبَ ۚ فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ ۚ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ ۚ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا ۚ وَيَسْعَوْنَ فِي السَّمَاءِ فَسَادًا ۚ وَالَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ ۚ سَاءَ مَا يَكُونُ لِمَنْ يَكْفُرْ بِالْعِقِيدَةِ ۚ﴾ [سورة النازعات: 1-14].

فعندما اختلّت العقيدة بتكذيبه ليوم القيامة، اختلّت معاملته مع اليتيم والمسكين بل أصبح يُرائي في صلاته، ويمنع إعطاء الأشياء اليسيرة لجيرانه كالماعون.

فهذه هي عقيدة أهل السنة والجماعة صمام أمان من التطرف، وسوء الأخلاق، وهذا من مميزاتهما، كما أن مآل يميزها كذلك أنها عقيدة ثابتة وقوية، موافقة للفطرة وللعقول السليمة، وهي كذلك عقيدة سالمة من التناقضات، كما أنها عقيدة نجاة من الفتن الدنيوية والعذاب في الآخرة.

ومن المهم - بل من الواجب - تنشئة الأجيال والأطفال على هذه العقيدة الصافية حتى تكون عندهم حصانة من كل نوع من أنواع التطرف كما قال ابن أبي زيد القيرواني المالكي: «واعلم أن خير القلوب أوعاها للخير، وأرجى القلوب للخير ما لم يسبق الشر إليه، وأولى ما عني به الناسحون، ورغب في أجره الراغبون إيصال الخير إلى قلوب أولاد المؤمنين ليرسخ فيها، وتبهيهم على معالم الديانة، وحدود الشريعة ليراضوا عليها، وما عليهم أن تعقده من الدين

قلوبهم، وتعمل به جوارحهم.

وقد جاء أن يؤمروا بالصلاة لسبع سنين ويضربوا عليها لعشر ويضرق بينهم في المضاجع، فذلك ينبغي أن يعلموا ما فرض الله على العباد من قول وعمل قبل بلوغهم؛ ليأتي عليهم البلوغ وقد تمكن ذلك من قلوبهم وسكنت إليه أنفسهم وأنست بما يعلمون به من ذلك جوارحهم»⁽¹⁰⁾.



■ لذلك فمما يقترح هنا من مقترحات هامة لترسيخ العقيدة في قلوب البنين والبنات:

○ المقترح الأول: تدريس العقيدة عن طريق المناهج التعليمية.

وذلك بأن تقرّر العقيدة على عدّة مراحل:

المرحلة الأولى: للطفل في مرحلة الابتدائي على أن تمتاز هذه المرحلة بسهولة الطرح وترسيخ أهم معالم العقيدة، بعيداً عن الردود وذكر الشبه والانحرافات.

المرحلة الثانية: مرحلة المتوسط، وفي هذه المرحلة يتوسّع في دراسة العقيدة ويرتقى بأسلوب طرحها عن المرحلة الأولى بقليل، على أن تمتاز هذه المرحلة بذكر أدلة كل أصل من أصول العقيدة باختصار، مع حفظ الأصول مع أدلتها وفهمها فهماً صحيحاً وترسيخها ترسيخاً قوياً.

المرحلة الثالثة: مرحلة الثانوي، وتكون دراسة العقيدة فيها بشكل أوسع من حيث التأصيل وذكر الدليل، وربط ذلك بكلام أئمة الدين، مع بيان شيء (10) «مُعْتَمِدَةُ الرُّسَالَةِ» (54).

من الانحرافات العقديّة التي وقعت فيها الفرق المخالفة للكتاب والسنة بشكل مُجْمَل غير مفصّل، مع الردّ عليها بذكر الدليل.



○ المقترح الثاني: تدريس العقيدة من خلال حلّ تحفيظ القرآن.

ويكون ذلك من خلال طريقتين:

الأولى: بوضع منهج مناسب لكل حلقة من الحلقات، مع مراعاة المراحل العمرية.

والثانية: ترسيخ فقرات العقيدة من خلال الوقوف على آيات العقيدة في القرآن الكريم.

مثال ذلك في قوله تعالى: ﴿قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ ۝١ مَلِكِ النَّاسِ ۝٢ إِلَهِ النَّاسِ ۝٣﴾ [سورة الفاتحة: 1-3] فيعلم الحافظ من خلال هذه الآيات:

1. توحيد الله في ربوبيته وذلك في قوله: ﴿رَبِّ النَّاسِ﴾.
 2. وتوحيد الله في أسمائه وصفاته وذلك في قوله: ﴿مَلِكِ النَّاسِ﴾.
 3. وتوحيد الله في ألوهيته وذلك في قوله: ﴿إِلَهِ النَّاسِ﴾.
- وهنا ستظهر ثمرات حفظ القرآن وترسخ معانيه وعلومه في قلوب الولدان والشبان، فيزدادون به إيماناً كما قال جندب بن عبد الله رضي الله عنه: «كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ونحن هَتَيَانُ خَزَاوَرَةَ⁽¹¹⁾، فتعلّمنا الإيمان قبل أن نتعلّم القرآن، فازدّنا به إيماناً»⁽¹²⁾.



(11) جمع الخزور، وهو القلام إذا اشتد وهوي وحزم.

(12) رواه ابن ماجه (61)

○ المقترح الثالث: تدريس العقيدة

من خلال الأحاديث النبوية الصحيحة. وذلك بوضع منهج تعليمي تقتضي فيه أحاديث العقيدة، ويقوم المعلم بتدريسها ويطلب من التلاميذ حفظها، ويجعل في أصل ذلك الحديث المشتهر بحديث جبريل، الذي رواه مسلم في «صحيحه». فمن خلال هذا الحديث يتعلم الطالب مراتب الدين وأركان كل مرتبة، ويُفصل له في شرح هذه الأركان على حسب الفئات العمرية.



○ المقترح الرابع: مسابقة حفظ

المتون العقيدية.

وذلك بوضع مسابقات في حفظ متون العقيدة على ثلاثة مستويات مثلاً: المستوى الأول: حفظ نظم «حائية ابن أبي داود».

المستوى الثاني: حفظ مقدمة «الرسالة» أو نظم ابن مشرف.

المستوى الثالث: حفظ «سلم الوصول» أو مقدمة الكتاب «الجامع» للقيرواني.



○ المقترح الخامس: تدريس

العقيدة في المساجد.

ويكون إلقاء الدروس فيها على طريقتين:

الطريقة الأولى: طريقة المحاضرات

وهذه المحاضرات على نوعين:

النوع الأول: التوجيه العقدي المباشر،

وذلك بطرح أصول العقيدة بصورة مباشرة واضحة.

مثال ذلك سلسلة محاضرات تحقيق السمع والطاعة لولاة الأمر، عناوين هذه السلسلة:

1. نعمة الأمن.
 2. وجوب وجود ولي الأمر، أهميته.
 3. وجوب بيعة ولي الأمر.
 4. وجوب السمع والطاعة لولي الأمر.
 5. وجوب لزوم الجماعة.
 6. التحذير من الخروج والخوارج.
- النوع الثاني: التوجيه العقدي غير المباشر، وذلك بطرح المواضيع الوعظية والأخلاقية وربطها بأصول العقيدة؛ مثال ذلك:

الحث على إكرام الضيف وعدم إيذاء الجيران ولزوم الصمت؛ فلا يقول المرء إلا خيراً كما قال رسول الله ﷺ: «مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلَا يُوْذِ جَارَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ ضَيْفَهُ، وَمَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيَقُلْ خَيْرًا أَوْ لِيَصْمُتْ» (1).

فيربط فضل هذه الثلاث بجانب تحقيق العقيدة، فكلما كان العبد قوياً الإيمان بالله واليوم الآخر كان أكثر حرصاً واحساناً وصمتاً وقولاً للخير.

الطريقة الثانية: عن طريق تدريس متون العقيدة، وتجعل على أربع مراحل:

المرحلة الأولى: يبدأ بـ «مقدمة» ابن أبي زيد القيرواني أو نظمها لأحمد ابن مشرف

المرحلة الثانية: ينتقل إلى مقدمة الكتاب «الجامع» لابن أبي زيد القيرواني.

المرحلة الثالثة: يشرع في تدريس كتاب «أصول السنة» لابن أبي زَمَنِين المالكي.

المرحلة الرابعة: يشرع في تدريس «العقيدة الطحاوية» ويستعين بشرح ابن أبي العز الحنفي.



○ المقترح السادس: التركيز على

العقيدة في خطب الجمعة.

وهذا جانب مهم وقوي؛ إذ هو المجمع الأسبوعي لعامة الناس، وليكن تقرير العقيدة في خطب الجمعة بطريقتين:

(13) رواه البخاري (6018) ومسلم (47)



الطَّرِيقُ الْأَوَّلُ: الطَّرْحُ الْعَقْدِي المباشر.

الطَّرِيقُ الثَّانِي: الطَّرْحُ الْعَقْدِي غَيْرُ المباشر وهذا الَّذِي ينبغي أَنْ لَا تَخْلُوَ مِنْهُ خُطْبَةٌ مِنَ الْخُطْبِ.

وَيُنْتَبَهَ هُنَا إِلَى أَمْرَيْنِ مُهِمَّيْنِ:

الأوَّلُ: الاستمداد العقدي.

حيث يجب أَنْ تُسْتَمَدَّ أَصُولُ الْعَقِيدَةِ مِنَ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ الصَّحِيحَةِ وَمِنْ كُتُبِ الْعُلَمَاءِ الْمُعْتَبَرِينَ؛ إِذْ كُلُّ عَقِيدَةٍ مَبْنِيَّةٍ عَلَى غَيْرِ نصوصِ الْوَحْيَيْنِ وَمَا أَجْمَعَتْ عَلَيْهِ الْقُرُونُ الْمُفَضَّلَةُ لَا خَيْرَ فِيهَا، بَلِ الانحرافُ فِي صَحَّةِ الاستمدادِ يُؤَدِّي إِلَى الانحرافِ فِي فَهْمِ الْعَقِيدَةِ الصَّحِيحَةِ، مِمَّا يُؤَدِّي إِلَى انحرافاتٍ أَكْبَرَ وَأَكْثَرَ، وَقَدْ أَوْضَحَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رضي الله عنه ذَلِكَ بِقَوْلِهِ: «يَكُونُ عَلَيْكُمْ أَمْرَاءُ يَتْرُكُونَ مِنَ السُّنَّةِ مِثْلَ هَذَا - وَأَشَارَ إِلَى أَصْلِ إصْبَعِهِ - وَإِنْ تَرَكْتُمُوهُمْ جَاءُوا بِالسَّامَةِ الْكَبْرَى، وَأَنْهَا لَمْ تَكُنْ أُمَّةً إِلَّا كَانَ أَوَّلُ مَا يَتْرُكُونَ مِنْ دِينِهِمُ السُّنَّةَ، وَآخِرُ مَا يَدْعُونَ الصَّلَاةَ، وَلَوْ لَا أَنَّهُمْ يَسْتَحْيُونَ مَا صَلُّوا» (14).

الثَّانِي: اختيار المتخصصين الموثوقين بعلمهم وعقيدتهم.

فالواجب أَنْ يَكُونَ وَاضِعُ هَذِهِ الْمَنَاهِجِ وَمُدْرُسُهَا أَهْلُ الْمَنَهْجِ الْمُعْتَدِلِ، فَوْضِعَ هَذِهِ الْمَنَاهِجِ وَالْخُطْبِ يَحْتَاجُ إِلَى لُجَانِ

(14) رواه الحاكم في «المستدرک» (4/ 519) وقال «صحيح على شرط الشيخين»، ووافقه الذهبي.

مُتَخَصِّصَةٌ فِي الْمَجَالِ الْعَقْدِيِّ عَارِفَةٌ بِوَاقِعِ الْمَجْتَمَعِ.

وَالْمُعَلِّمُ أَثَرٌ عَلَى طُلَّابِهِ سَلْبًا وَإِيجَابًا: يَقُولُ أَبُو إِسْحَاقَ الْجَبْنَينَانِي الْمَالَكِيُّ «لَا تَعْلَمُوا أَوْلَادَكُمْ إِلَّا عِنْدَ رَجُلٍ حَسَنِ الدِّينِ، يَدِينُ الصَّبِيَّ عَلَى دِينِ مُعَلِّمِهِ، فَلَقَدْ عَرَفْتُ مُعَلِّمًا كَانَ يَخْفِي الْقَوْلَ بِخُلُقِ الْقُرْآنِ، فَقُطِنَ لَهُ، فَلَمَّا عَلِمَ أَنَّهُ يُطَرِّدُ، وَقَفَ بَيْنَ يَدَيْ مَكْتَبِهِ، وَقَالَ لِصَبِيَّانِهِ: مَا تَقُولُونَ فِي الْقُرْآنِ؟ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا، فَقَالَ: هُوَ مَخْلُوقٌ، وَلَا تَزَالُونَ عَنْ هَذَا الْقَوْلِ لَوْ قُتِلْتُمْ، فَمَاتُوا كُلُّهُمْ عَلَى هَذَا الْإِعْتِقَادِ.

قَالَ: وَبَلَّغْنَا عَنْ مُعَلِّمٍ عَفِيفٍ، رُئِيَ وَهُوَ يَدْعُو حَوْلَ الْكُمَةِ وَيَقُولُ: اللَّهُمَّ أَيُّمَا غُلَامٍ عَلَّمْتَهُ، فَاجْعَلْهُ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ، فَبَلَّغْنِي أَنَّهُ خَرَجَ عَلَى يَدَيْهِ نَحْوًا مِنْ تِسْمِينَ عَالِمًا وَصَالِحًا، وَكَانَ يَتَعَلَّمُ عِنْدَهُ جَمَاعَةٌ مِنْ أَوْلَادِ الْكُتَّامِيِّينَ (15)، وَلَا يَأْخُذُ مِنْهُمْ شَيْئًا وَلَا يُعَلِّمُهُمْ يَكْتُبُونَ، إِنَّمَا يُعَلِّمُهُمُ الْقُرْآنَ وَالسُّنَّةَ، يَقُولُ: لَمْ يَصْلَحُوا بَعْدَ لَذَلِكَ حَتَّى يَصْلَحَ، فَخَرَجَ كُلُّ كُتَّامِيٍّ عَلَيْهِ عَلَى الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ» (16).

إِنَّهُ كَلَّمَا كَانَتِ الْعَقِيدَةُ صَحِيحَةً صَافِيَةً مُسْتَمَدَّةً مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَسُنَّةِ رَسُولِهِ ﷺ، وَمَا كَانَ عَلَيْهِ الْقُرُونُ الْمُفَضَّلَةُ مِنَ الصَّحَابَةِ رضي الله عنهم وَالتَّابِعِينَ وَالأَثَمَةَ الْمُعْتَبَرِينَ، كَانَ الْمَجْتَمَعُ أَكْثَرَ تَمَاسُكًا

(15) هذه السُّنَّةُ إِلَى كِتَابَةٍ، وَهِيَ ضَبْطَةُ مِنَ الْبَرِيدِ، بَرَلَتْ نَاحِيَةً مِنْ بِلَادِ الْحَرَاثِرِ، يُنْظَرُ «الْأَسَابُ» لِلشَّعْبَانِيِّ (31/5)

(16) «ترتيب المدارك» (271/3)

وَأَقْوَى لُحْمَةً وَأَرْهَبَ لِلْعَدُوِّ وَأَحْمَى لِلْوَطَنِ. وَكَمَا قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رضي الله عنه: «لَا يَزَالُ النَّاسُ صَالِحِينَ مُتَمَاسِكِينَ مَا أَتَاهُمُ الْعِلْمُ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَمِنْ أَكَابِرِهِمْ، فَإِذَا أَتَاهُمْ مِنْ أَصَاغِرِهِمْ هَلَكُوا» (17). وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

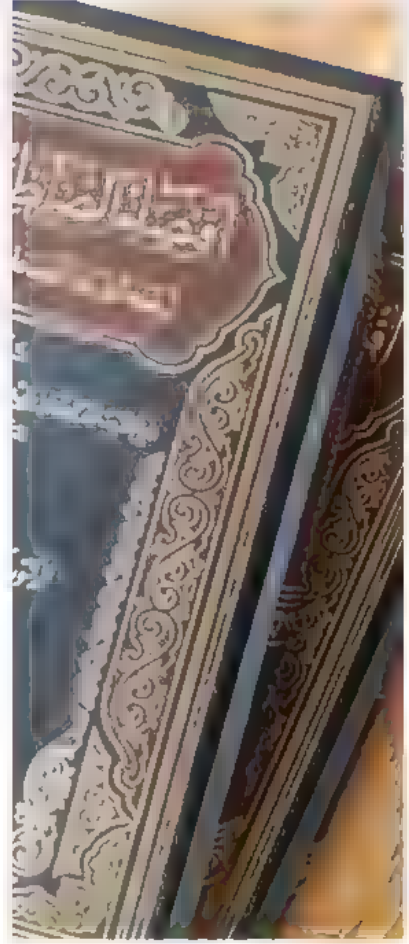


(17) «المعجم الكبير» للطبراني (8590).





اعتبار القصد في التشبه بالكفار



عباس ولد عمر

مأم خطيب - الجزائر العاصمة

من الأصول والقواعد العظيمة التي قامت عليها الشريعة، وقام عليها دين الإسلام؛ البراءة من المشركين أعداء الله تعالى، وترك التشبه بهم فيما هو معدود من خصائصهم، ومع ذلك فقد وقع في مخالفتها كثير المسلمين اليوم فتراهم يسارعون في التشبه بأعداء الله وتقليدهم حتى في الأمور الدينية التي يأبأها أهل العقول السليمة فضلاً عن أكرمه الله تعالى بالهداية إلى الشريعة القوية، وهذا كله تصديق لقوله ﷺ:

«لَتَتَّبِعَنَّ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ، شَبْرًا يَشْبِرُ وَذِرَاعًا يَذْرَاعُ، حَتَّى لَوْ دَخَلُوا فِي

جُحْرٍ صَبَّ لَاتَّبَعْتُمُوهُمْ». قلنا: يا رسول الله اليهود والنصارى؟ قال: «فَمَنْ»⁽¹⁾.

ولا ريب أن هذا البلاء إنما استشرى في الأمة بعد غزو الاستعمار لديارها وعمله على طمس معالم هويتها، والأفلا يعرف في تاريخ الأمة أنها بلغت هذا المبلغ الخطير من تقليد أعدائها والاتباع بهم كما هو الحال اليوم، وسبب ذلك كما يقول ابن خلدون: «إن المغلوب مولع أبداً بالافتداء بالغالب في شعاره وزينه، ونحلته وسائر أحواله وعوائده، والسبب في ذلك أن النفس أبداً تعتقد الكمال فيمن غلبها وانقادت إليه»⁽²⁾.

(1) رواه البخاري (3456)، ومسلم (2669).

(2) تاريخ ابن خلدون (1/184).

ومن أظهر الأدلة التي تنهى عن التشبه وتحرمه:

قوله ﷺ: «مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ»⁽³⁾.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وهذا الحديث أقل أحواله أن يقتضي تحريم التشبه بهم»⁽⁴⁾.

وهل يكون التشبه محرماً بمجرد الفعل أم يشترط فيه وجود القصد؟

الذي يظهر لمن تأمل نصوص الشريعة واعتبر مقاصدها أن التشبه منهي عنه قصد فاعله ذلك أم لم يقصد،

(3) رواه أحمد (5114)، وأبو داود (4031) بإسناد حسن

(4) الفتاوى الصراغة المستقيمة (1/270).

ذلك أن تعليق الحكم على وجود القصد يرجع على هذا الأصل بالإبطال والنقض، لأنه يفتح على أهل الإسلام باب التشبه بأعداء الله وأتباع سبيلهم مع الاعتذار بعدم قصد موافقتهم، ثم إن ذلك يمنع من إقامة شعيرة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لعدم إمكان التمييز بين من يفعل ذلك قاصداً له ومن لم يقصده، وزيادة على هذا كله فلا يخلو التشبه بهم من المفاصد والمعاذير الظاهرة والباطنة ولو سلمنا بانتفاء نية التشبه. لهذا رغبنا في بيان حكم هذه المسألة بذكر ما يدل عليها من الكتاب والسنة مسترشداً في ذلك بأقوال العلماء، مقتصرين في النقل عن كتاب «اقتضاء الصراط المستقيم» مخالفة أصحاب الجحيم⁽⁵⁾؛ لأنه أجمع وأنفع ما صنف في هذا الباب، وفيه من حسن التحرير وقوة الاستدلال ما لا يوجد في غيره.

هذا، وإن تحريم التشبه بالمشركون. وإن لم يرقم في قلب المنتسب قصد التشبه بهم. يستدل عليه من طرق:

الطريق الأولى: أن النصوص جاءت تنهى عن ذلك بإطلاق ومن غير تقييد، فمن ادعى التقييد فعليه بالدليل، بل إن في بعض تلك النصوص ما هو صريح في النهي عن المشابهة مع انتفاء قصد الموافقة، فالتشبه علة قائمة بنفسها متى وجدت تحقق الحكم، وليس علة النهي قصد المشابهة، وإليك الأدلة:

1. قوله ﷺ: «مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ»، يقول ابن تيمية عن هذا الحديث (271/1):

«ويكُلُّ حال يقتضي تحريم التشبه

(5) أشير إلى الكتاب برقم الصفحة فقط في تنابا المقال.

بعلة كونه تشبهها، والتشبه يعم من فعل الشيء لأجل أنهم فعلوه وهو نادر ومن تبع غيره في فعل لغرض له في ذلك إذا كان أصل الفعل مأخوذاً عن ذلك الغير....

2. حديث عبد الله بن عمرو رضي الله عنه قال: رأى رسول الله ﷺ عليّ ثوبين معصفرين فقال: «إِنَّ هَذِهِ مِنْ ثِيَابِ الْكُفَّارِ فَلَا تَلْبَسْهَا»⁽⁶⁾.

من المقرر في الأصول: أن من طرّق إثبات العلة بالنقل تعقيب الوصف بالحكم بحرف الفاء، فإنه يدل على أن ذلك الوصف علة للحكم⁽⁷⁾، فعلى هذا نهى عن اللبس بكونها من ثياب الكفار (وتعليل النهي بعلة يوجب أن تكون العلة مكروهة مطلوب عدماً)⁽⁸⁾.

قال القرطبي: «يدل على أن علة النهي عن لباسها التشبه بالكفار»⁽⁹⁾. وقال شيخ الإسلام (1/360): «علل النهي عن لبسها بأنها: من ثياب الكفار، وسواء أراد أنها مما يستحلّه الكفار بأنهم يستمتعون بخلافهم في الدنيا، أو مما يعتاده الكفار لذلك».

فيستفاد من الحديث:

أن مفارقة المسلم المشرِك في اللباس أمر مطلوب شرعاً، وأنه لا يجوز له أن يلبس ما اختصوا به من الثياب قصد التشبه بهم أم لم يقصد، ذلك أن النبي ﷺ لم يستفصل من ابن عمرو هل قصد التشبه أم لا، فيدل على أنه منهي عنه في الحالين وإن كانت إحداهما أشد من الأخرى، ومن المقرر عند علماء الأصول: «أن ترك الاستفصال في مقام الاحتمال ينزل منزلة العموم في المقال».

(6) رواه مسلم (2077)

(7) انظر: «روضة الناظر» مع مذكرة الشنيطي عليها (392)

(8) «الاقتضاء» (1/386)

(9) «المفهم» (5/399)

3. ما كتب به أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه إلى المسلمين بأذربيجان: «وأيّاكم والتّعمّ وزيّ أهل الشّرك»⁽¹⁰⁾.

ووجهه: أنه نهاهم نهياً مطلقاً عن كل ما كان من زيّ المشركين، ولو كان الاعتبار قصد التشبه لبيئته لهم.

4. عن ابن عمر رضي الله عنه: أنه رأى رجلاً يتكئ على يده اليسرى وهو قاعد في الصلاة فقال له: «لا تجلس هكذا؛ فإن هكذا يجلس الذين يعدّون»⁽¹¹⁾. وعنه أيضاً: أن النبي ﷺ نهى رجلاً وهو جالس معتمد على يده اليسرى في الصلاة فقال: «إنها صلاة اليهود»⁽¹²⁾.

وقد ثبت هذا النهي خارج الصلاة، فعن الشريد بن سويد رضي الله عنه قال: مرّ بي رسول الله ﷺ وأنا جالس هكذا. وقد وضعت يدي اليسرى خلف ظهري واتكأت على ألية يدي. فقال: «أقمعد قعدة المضروب عليهم»⁽¹³⁾.

ففي هذه الأحاديث نهى النبي ﷺ عن هذه الهيئة مملاً بأنها من فعل اليهود أو أنها من أمر الذين يعدّون، فدل على أنه لا اعتبار للمقاصد في هذه المسائل.

5. وقد أسلفت أن بعض النصوص تنهى عن المشابهة مع انتفاء قصد الموافقة فيها، وأزيد هنا فاقول:

إنه لا يمكن تصوّر وجود قصد الموافقة فيها كما في حديث عمرو ابن عبسة رضي الله عنه أن النبي ﷺ قال: «صل صلاة الصّبح ثم أقصر عن الصلاة حتّى تطلع الشّمس حتّى ترتفع، فإنّها تطلع حين تطلع بين قرني شيطان، وحينئذ يسجد لها

(10) رواه مسلم (2069)

(11) رواه أحمد (5972)، وأبو داود (994)

(12) رواه الحاكم (1007).

(13) أحمد (19454)، وأبو داود (4848)، وصحّحها

الألباني في «أصل صفة الصلاة» (3/835)

الكفار... حتى تصلي العصر ثم أقصر عن الصلاة حتى تغرب الشمس فإنها تغرب بين قرني شيطان، وحينئذ يسجد لها الكفار»⁽¹⁴⁾.

قال شيخ الإسلام (1/218-219): «ومعلوم أن المؤمن لا يقصد السجود إلا لله تعالى، وأكثر الناس قد لا يعلمون أن طلوعها وغروبها بين قرني شيطان ولا أن الكفار يسجدون لها، ثم إنه ﷺ نهى عن الصلاة في هذا الوقت حسماً لمادة المشابهة بكل طريق».

وقال في موضع آخر (2/193): «فينهى المسلم عن الصلاة حينئذ - وإن لم يقصد ذلك - سداً للذريعة».

6. حديث جابر رضي الله عنه الذي فيه أن رسول الله ﷺ اشتكى فصللي قاعداً وهم قيام فأشار إليهم قائماً سلم قال: «إِنْ كُنْتُمْ أَنْفًا لَتَفْعَلُونَ فَعَلَ هَارِسُ وَالرُّومُ يَقُومُونَ عَلَى مَلُوكِهِمْ وَهُمْ قُعُودٌ فَلَا تَفْعَلُوا، ائْتَمُوا بِأَتَمَّتْكُمْ: إِنْ صَلَّى قَائِمًا فَصَلُّوا قِيَامًا، وَإِنْ صَلَّى قَاعِدًا فَصَلُّوا قُعُودًا»⁽¹⁵⁾.

قال ابن تيمية (1/226-227): «ومعلوم أن المأموم إنما نوى أن يقوم لله لا لإمامه وهذا تشديد عظيم في النهي عن القيام للرجل القاعد، ونهى أيضاً عما يشبه ذلك وإن لم يقصد به ذلك، ولهذا نهى عن السجود لله بين يدي الرجل، وعن الصلاة إلى ما قد عبد من دون الله، كالنار ونحوها».

وفي هذا الحديث أيضاً نهى عما يشبه فعل هارس والرُّوم وإن كانت نيّتنا غير نيّتهم لقوله: «هَلَا تَفْعَلُوا»؛ فهل بعد هذا في النهي عن مشابهمهم في مجرد الصورة غاية؟

(14) رواه مسلم (832).

(15) رواه مسلم (413).

7 ومنها: قوله ﷺ: «إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى لَا يَصْبِغُونَ حَخَالِصُوهُمْ». وقوله: «غَيَّرُوا الشَّيْبَ وَلَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ وَلَا بِالنَّصَارَى»⁽¹⁶⁾.

وقال (1/473): «وقد تقدّم بيان: أن ما أمر به من مخالفتهم مشروع، سواء كان ذلك الفعل ممّا قصّد فاعله التشبه بهم أو لم يقصد، وكذلك ما نهى عنه من مشابهمهم يعمّ ما إذا قصدت مشابهمهم أو لم تقصد؛ فإنّ عامّة هذه الأعمال لم يكن المسلمون يقصدون المشابهة فيها، وفيها ما لا يتصوّر قصد المشابهة فيه، كلباس الشعر وطول الشارب ونحو ذلك». وأدلة هذا الباب كثيرة وفيما ذكر غنية وكفاية إن شاء الله تعالى.

الطريق الثانية: أنه ينهى عن التشبه بأعداء الله - ولو لم يوجد قصد التشبه - من باب سدّ الذرائع، وسدّ الذرائع قاعدة من قواعد الشريعة العظيمة، والمقصود بها أن ما أفضى إلى الحرام وكان سبباً فيه حكم بتحريمه والنهي عنه، والتشبه

(16) الحديث الأول عند البخاري (3462، 5899)، ومسلم (2103)، والثاني عند أحمد (7545، 10472) والترمذي (1752) وهو في «الصحيحة» (836).

وإن لم يقصد فإنّه يؤدي إلى ميل المسلم إلى الكافر وترك التبرؤ منه، واستراقه من طبعه وأخلاقه، وعدم حصول التمييز بين المرضيين المهديين والمغضوب عليهم والضالّين، إلى غير ذلك من المفسد المقطوع بتحريمها، فتكون الوسيلة التي أدت إلى هذه المنكرات محرّمة، ولهذا نهى عن التشبه في أحوال لا يتصور قيام قصد التشبه فيها كما تقدّم، وهذه نقول أخرى عن شيخ الإسلام في تخريج فروع هذه المسألة على هذا الأصل.

قال رحمه الله (1/551): «والمشابهة الظاهرة مظنة المودة، فتكون محرّمة».

وقال (1/500): «بل قد بالغ ﷺ في أمر أمته بمخالفتهم في كثير من المباحات وصفات الطاعات؛ لئلا يكون ذلك ذريعة إلى موافقتهم في غير ذلك من أمورهم، ولتكون المخالفة في ذلك حاجزاً ومانعاً عن سائر أمورهم، فإنّه كلما كثرت المخالفة بينك وبين أصحاب الجحيم، كان أبعد لك عن أعمال أهل الجحيم، فليس بعد حرصه على أمته ونصحه لهم غاية - بأبي هو وأمي - وكلّ ذلك من فضل الله عليه وعلى الناس ولكن أكثر الناس



لا يعلمون».

الطريق الثالثة: أنَّ المفسد المترتبة على هذا المحرم حاصلة حتى مع عدم وجود قصد وإن كانت مع وجوده أشد وأكثر.

فقد بين شيخ الإسلام أنَّ المشابهة في الظاهر مفسدة في نفسها كما أنَّ المخالفة مصلحة.

قال رحمه الله (197/1 - 198): «إنَّ نفس المخالفة لهم في الهدى الظاهر مصلحة ومنفعة لعباد الله المؤمنين؛ لما في مخالفتهم من المجانية والمباينة التي توجب المباحة عن أعمال أهل الجحيم، وأنما يظهر بعض المصلحة في ذلك لن تنور قلبه حتى رأى ما أنصف به المفضوب عليهم والضالون من المرض الذي ضرره أشد من ضرر أمراض البدن».

وقال أيضا (195/1 - 96): «إنَّ الأمر بموافقة قوم أو بمخالفتهم قد يكون لأنَّ نفس قصد موافقتهم أو نفس موافقتهم مصلحة، وكذلك نفس قصد مخالفتهم أو نفس مخالفتهم مصلحة، بمعنى: أنَّ ذلك الفعل يتضمن مصلحة للعبد أو مفسدة؛ وإن كان ذلك الفعل الذي حصلت به الموافقة أو المخالفة لو تجرَّد عن الموافقة والمخالفة لم يكن فيه تلك المصلحة أو المفسدة، ولهذا نحن نفتق بنفس متابعتنا لرسول الله ﷺ والسابقين في أعمال لولا أنَّهم فعلوها لرُبما قد كان لا يكون لنا مصلحة؛ لما يورث ذلك من محبتهم وائتلاف قلوبنا بقلوبهم، وأنَّ ذلك يدعونا إلى موافقتهم في أمور أخرى، إلى غير ذلك من الفوائد. كذلك قد تنضرر بمتابعتنا الكافرين في أعمال لولا أنَّهم يفعلونها لم تنضرر بفعلها، وقد يكون الأمر بالموافقة والمخالفة لأنَّ ذلك

الفعل الذي يوافق فيه أو يخالف متضمن للمصلحة أو المفسدة ولو لم يفعلوه، لكن عبّر عن ذلك بالموافقة والمخالفة على سبيل الدلالة والتعريف؛ فتكون موافقتهم دليلاً على المفسدة ومخالفتهم دليلاً على المصلحة.

وقد عدَّ رحمه الله المفسد الحاصلة بسبب التشبه بأعداء الله في الظاهر وهذه كلماته في ذلك:

قال (193/1 - 94): «ومنها: أنَّ المخالفة في الهدى الظاهر توجب مباينة ومفارقة، توجب الانقطاع عن موجبات الغضب وأسباب الضلال، والانعطاف على أهل الهدى والرضوان، وتحقق ما قطع الله من الموالاة بين جنده المفلحين وأعدائه الخاسرين. وكلما كان القلب أتم حياة وأعرف بالإسلام الذي هو الإسلام . لست أعني مجرد التوسم به ظاهراً أو باطنياً بمجرد الاعتقادات من حيث الجملة . كان إحساسه بمفارقة اليهود والنصارى باطنياً وظاهراً أتم، وبُعده عن أخلاقهم الموجودة في بعض المسلمين أشد».

ومنها: أنَّ مشاركتهم في الهدى الظاهر توجب الاختلاط الظاهر حتى يرتفع التميز ظاهراً بين المهديين المرضيين وبين المفضوب عليهم والضالين إلى غير ذلك من الأسباب الحكيمة. هذا إذا لم يكن ذلك الهدى الظاهر إلا مباحاً محضاً لو تجرَّد عن مشابعتهم، فأما إن كان من موجبات كفرهم؛ كان شعبة من شعب الكفر، فموافقتهم فيه موافقة في نوع من أنواع معاصيهم، فهذا أصل ينبغي أن يتقن له».

ومن هذه المفسد ما استنبطه من قوله تعالى: ﴿وَلَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ﴾ [البقرة: 150]، فقد قال كما في

(101/1): «فإنَّ الكافر إذا اتبع في شيء من أمره كان له في الحجَّة مثل ما كان أو قريب ممَّا كان لليهود من الحجَّة في القبلة».

ومنها ما جاء في قوله (325/1): «وأصل هذا التدين هو من التشبه بالكفار وإن لم يقصد التشبه بهم».

فقد تبين لك أنَّ من أصل دروس دين الله وشرائعه، وظهور الكفر والمعاصي: التشبه بالكافرين، كما أنَّ من أصل كل خير: المحافظة على سنن الأنبياء وشرائعهم، ولهذا عظم وقع البدع في الدين، وإن لم يكن فيها تشبه بالكفار؛ فكيف إذا جمعت الوصفين؟

ثمَّ تكلم رحمه الله على ما عرف بالشَّرع والعقل والحسَّ أنَّ الظاهر لا بدَّ أن يؤثر على الباطن كما يؤثر الباطن على الظاهر، وفي هذا أبلغ ردُّ على الذين يتشبهون بأعداء الله في الظاهر ويزعمون أنَّهم لم يقصدوا التشبه بهم وأنهم متبرئون منهم في الباطن، ومن المناسب أن أذكر هنا بحديث النَّبي ﷺ الذي هو صريح في الدلالة على هذه القضية، وهو قوله: «تَسُونُ مَفُوقَكُمْ أَوْ لِيَخَالِفَنَّ اللَّهُ بَيْنَ وَجُوهِكُمْ». وفي لفظ: «بَيْنَ قُلُوبِكُمْ»⁽¹⁷⁾.

فانظر إلى هذا الأمر الهين في أعين كثير المسلمين كيف أدَّى إلى هذه المفسدة العظيمة، فهل بعد هذا البيان النبوي تطيب نفس المسلم بالتشبه بالكفار وهو يرى أنَّه لا يمكن أن يتأثر بهم، كيف وقد قال ابن مسعود رضي الله عنه: «لا يشبه الزَّيَّ الزَّيَّ حتى تشبه القلوب القلوب»⁽¹⁸⁾.

(17) رواه البخاري (717)، ومسلم (436)، واللفظ الآخر عبد أحمد.

(18) رواه وكيع في «الرَّهدة» (324)، وابن أبي شيبة في «المصنف» (34548)، وهناك في «الرَّهدة» (2/438).

يقول الشيخ الألباني رحمه الله وهو يقرر ارتباط الظاهر بالباطن وأثر ذلك في مسألة التشبيه: «هذا وقد يظن بعض الناس أن هذه المخالفة إنما هي أمر تعبدي محض، وليس كذلك؛ بل هو معقول المعنى واضح الحكمة. فقد تقرر عند العلماء المحققين أن هناك ارتباطاً وثيقاً بين الظاهر والباطن، وأن للأول تأثيراً في الآخر، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر، وإن كان ذلك ممّا قد لا يشعر به الإنسان في نفسه، ولكن قد يراه في غيره»⁽¹⁹⁾.

ثم احتج له رحمه الله بحديث تسوية الصفوف وبحديث النهي عن التفرق في المجالس.

قال شيخ الإسلام (1/92 - 93): «وهذه الأمور الباطنة والظاهرة بينهما ارتباط ومناسبة، فإن ما يقوم بالقلب من الشعور والحال يوجب أموراً ظاهرة، وما يقوم بالظاهر من سائر الأعمال يوجب للقلب شعوراً وأحوالاً».

وقد بحث الله محمداً ﷺ بالحكمة التي هي سنته، وهي الشريعة والمنهاج الذي شرعه له، فكان من هذه الحكمة أن شرع له من الأعمال والأقوال ما يبين

(19) «جلباب المرأة المسلمة» (206).

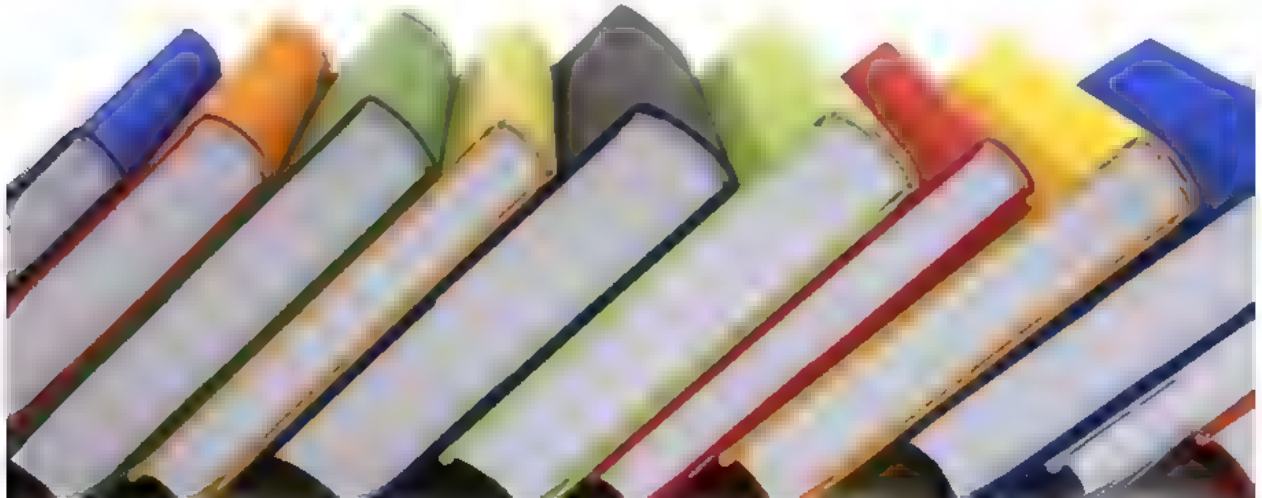
سبيل المغضوب عليهم والضالين، فأمر بمخالفتهم في الهدى الظاهر وإن لم يظهر لكثير من الخلق في ذلك مفسدة لأمر منها

أن المشاركة في الهدى الظاهر تورث تناسياً وتشاكلاً بين المتشابهين، يقود إلى موافقة ما في الأخلاق والأعمال، وهذا أمر محسوس».

ومنه قوله (1/547 - 548): «وذلك أن الله تعالى جبل بني آدم بل سائر المخلوقات على التفاعل بين الشئيين المتشابهين، وكلما كانت المشابهة أكثر: كان التفاعل في الأخلاق والصفات أتم، حتى يؤول الأمر إلى أن لا يتميز أحدهما عن الآخر إلا بالعين فقط، ولما كان بين الإنسان وبين الإنسان مشاركة في الجنس الخاص، كان التفاعل فيه أشد، ولأجل هذا الأصل وقع التأثير والتأثير في بني آدم، واكتساب بعضهم أخلاق بعض بال معايشة والمشاكله، وكذلك الآدمي إذا عاش نوعاً من الحيوان اكتسب بعض أخلاقه، ولهذا صار الخيلاء والفخر في أهل الإبل، وصارت السكينة في أهل الفم، وصار الجألون والبقالون فيهم

أخلاق مذمومة من أخلاق الجمال والبغال، وكذلك الكلابيون، وصار الحيوان الإنسي فيه بعض أخلاق الناس من المعاشرة والمؤلفة وقلة النفرة.

فالمشابهة والمشاكله في الأمور الظاهرة توجب مشابهة ومشاكله في الأمور الباطنة على وجه المشاركة والتدريج الخفي.... والمشاركة في الهدى الظاهر توجب أيضاً مناسبة وانتلاقاً، وإن بعد المكان والزمان، فهذا أيضاً أمر محسوس، فمشابهتهم في أعيادهم - ولو بالقليل - هو سبب لنوع ما من اكتساب أخلاقهم التي هي ملمونة، وما كان مظنة لفساد خفي غير منضبط: علق الحكم به وأدير التحريم عليه، فنقول: مشابهتهم في الظاهر سبب ومظنة لمشابهتهم في عين الأخلاق والأفعال المذمومة، بل في نفس الاعتقادات، وتأثير ذلك لا يظهر ولا ينضبط، ونفس الفساد الحاصل من المشابهة قد لا يظهر ولا ينضبط، وقد يتمسّر أو يتعذر زواله بعد حصوله ولو تظن له، وكل ما كان سبباً إلى مثل هذا الفساد فإن الشارع يحرمه كما دلّت عليه الأصول المقررة».



ومنها ما ذكره (541/1): «وسر هذا الوجه: أن المشابهة تقضي إلى كفر أو معصية غالباً، أو تقضي إليهما في الجملة، وليس في هذا المفضي مصلحة، وما أفضى إلى ذلك كان محرماً؛ فالمشابهة محرمة».

الطريق الرابعة: انعقاد الإجماع على وجوب تمييز أهل الذمة عن أهل الإسلام في الزي والمظهر، وهو دليل على حرمة تشبه المسلم بهم في الظاهر؛ لأن ذلك يفضي إلى الالتباس وعدم التمييز.

فلما كان الفرق بين المسلم وغيره مطلوباً شرعاً بأن يترك الكافر التشبه بأهل الإسلام دل ذلك بطريق الأولى أنه لا يجوز للمسلم أن يحدث التشبه بهم وأنه لا دخل للقصد في ذلك، ولهذا اشترط عمر على أهل الذمة أن يتميزوا بزيهم وأن لا يتشبهوا بأهل الإسلام في لباسهم وشعورهم وقابمه على ذلك الخلفاء وأتفق عليه الفقهاء وأئمة المذاهب، وهذا كما يقول ابن تيمية (365/1): «ليتميز المسلم عن الكافر ولا يتشبه أحدهما بالآخر في الظاهر، ولم يرض عمر رضي الله عنه المسلمون بأصل التمييز، بل بالتمييز في

عامّة الهدى... وذلك يقتضي إجماع المسلمين على التمييز عن الكفار ظاهراً وترك التشبه بهم».

فيستدل بما تقدم على أن مفارقة المسلم للكافر في اللباس أمر مطلوب للشارع.

الطريق الخامسة: التمثيل بنظير هذه المسألة: وهو نهى النبي صلى الله عليه وسلم الرجال عن التشبه بالنساء والعكس، كما في قول ابن عباس رضي الله عنهما: «لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم المتشبهين من الرجال بالنساء، والمتشبهات من النساء بالرجال»⁽²⁰⁾.

فكما أنه لا يقال هنا إن الرجل إذا لبس لبسة المرأة وهو لا يقصد التشبه بها لم يكن مستحقاً للعن، كذلك يقال في مسائلنا السالفة إنه لا التفات إلى القصد فيها؛ لأن ترك التشبه الذي أمر الله تعالى به مطلوب ظاهراً وباطناً.

وأختتم هذه المقالة بجواب إمامين من أئمة المسلمين أحدهما متقدم والثاني معاصر يتعلق بهذه المسألة.

قال الذهبي: «بأن قال قائل: إننا لا نقصد التشبه بهم؟ فيقال له: نفس المواهقة والمشاركة لهم في أعيادهم ومواسمهم حرامٌ بديل ما ثبت في (20) رواه البخاري (5885).

الحديث الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه: «نهى عن الصلاة وقت طلوع الشمس ووقت غروبها». وقال: «إنها تطلع بين قرني شيطان وحينئذ يسجد لها الكفار». والمصلي لا يقصد ذلك، إذ لو قصد كفر لكن نفس الموافقة والمشاركة لهم في ذلك حرام»⁽²¹⁾.

وقال ابن عثيمين رحمه الله عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ [التوبة: 156]، بعد أن بين أنه يستفاد منها النهي عن التشبه بالكفار:

«وهل يشترط في التشبه القصد أو لا يشترط؟

لا يشترط؛ لأن الإنسان لو قصد التشبه لكان الخطر عظيماً، لأنه لا يقصد التشبه بهم إلا من ملئ قلبه. أو كاد يملأ - بمحبتهم وتعظيمهم، بل إن التشبه حاصل بصورة التشبه سواء قصد أم لم يقصد...»⁽²²⁾.



(21) «تشبه الخسيس» (ص 30).
(22) «تفسير ابن عثيمين» (2/ 536).

قسمة الاشتراك السنوي لمجلة الإصلاح

الاسم: - اللقب: - الهاتف:
العنوان: - الرمز البريدي:

- قم بقطع قسمة الاشتراك وإرسالها مرفقة بوصل الحوالة البريدية.

- ترسل الحوالة البريدية باسم توهيق عمروني على الحساب الجاري التالي: ccp 4142776 clé 96

العنوان: دار الفضيلة للنشر والتوزيع - التعاونية العقارية (الإصلاحات) قطعة (44) عين النعجة (بئر خادم) - الجزائر

لجميع استفساراتكم اتصلوا بـ 06 53 62 0661 / 023 52 08 32 / 06 99 92 0559 ■ قيمة الاشتراك (1500 دج)





واحة الإصلاح

✽ قال شيخ الاسلام ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ:

«قد يكون الرجل من أذكى الناس وأحدهم نظرًا، ويُعَمِّيه عن أظهر الأشياء، وقد يكون من أبلد الناس وأضعفهم نظرًا ويَهْدِيهِ لما اختلف فيه من الحق بإذنه، فلا حول ولا قوة إلا به. فمن اتكل على نظره واستدلّاه، أو عقله ومعرفته، خذل.»

[«دره تعارض العقل والنقل» (9/ 34)]



وقال: «والناس إذا تعاونوا على الإثم والعدوان أبغض بعضهم بعضًا، وإن كانوا فعلوه بتراضيههم، قال طاوس: ما اجتمع رجلان على غير ذات الله إلا تفرقا عن تقال (بغضاء)».

[«مجموع الفتاوى» (15/ 128)]



وقال: «هالاعتذار عن النفس بالباطل والجدال عنها لا يجوز، بل إن أذنب سرًا بينه وبين الله اعترف لربه بذنبه، وخضع له بقلبه، وسأله مغفرته وتاب عليه.»

[«المجموع» (14/ 447)]



وقال: «ضد الانتصار العجز، وضد الصبر الجزع؛ فلا خير في العجز ولا في الجزع كما نجده في حال كثير من الناس، حتى بعض المتدينين إذا ظلموا أو رأوا منكرًا فلا هم ينتصرون ولا يصبرون؛ بل يعجزون ويعجزون.»

[«المجموع» (16/ 38)]



وقال: «فإن الإنسان إذا اتبع العدل نصّر على خصمه، وإذا خرج عنه طمع فيه خصمه.»

[«دره الثمار» (8/ 409)]



وقال: «ومن أعظم أسباب ظهور الإيمان والدين، وبيان حقيقة أنبياء المرسلين ظهور المعارضين لهم من أهل الإفاك.»

[«الجواب الصحيح» (1/ 85)]

✽ قال ابن القيم رَحِمَهُ اللهُ:

«وإذا تأملت مقالات أهل الباطل رأيتهم قد كسّوها من العبارات وتخيروا لها من الألفاظ الرائقة ما يسرع إلى قبوله كل من ليس له بصيرة نافذة. وأكثر الخلق كذلك. حتى إن الفجار ليسمّون أعظم أنواع الفجور بأسماء لا ينبوعنها السمع ويميل إليها الطبع؛ فيسمّون أمّ الخبائث أمّ الأفراح، ويسمّون اللقمة الملعونة (الحشيشة) لقمة الذكر والفكر التي تثير العزم الساكن إلى أشرف الأماكن، ويسمّون مجالس الفجور والفسوق مجالس الطيبة.»

[«الصواعق المرسلة» (2/ 437)]

وقال: «علماء السوء جلسوا على باب الجنة يدعون إليها الناس بأقوالهم ويدعونهم إلى النار بأفعالهم، فكلما قالت أقوالهم للناس: هلموا، قالت أفعالهم: لا تسمعوا منهم؛ فلو كان ما دعوا إليه حقًا كانوا أول المستجيبين له، فهم في الصورة أدلاء وفي الحقيقة قطع الطرق.»

[«الفوائد» (94)]

وقال: «ولقد دعونا نحن وغيرنا. كثيرًا من أهل الكتاب إلى الإسلام، فأخبروا أن المانع لهم ما يرون عليه المنتسبين إلى الإسلام ممن يعظمهم الجهال، من البدع والظلم، والفجور، والمكر، والاحتيال، ونسبة ذلك إلى الشرع، فسأء ظنهم بالشرع وبمن جاء به، فאלله طليب قطع طريق الله، وحسيبهم.»

[«إغاثة الأئمة» (2/ 416)]

✽ أرسل إلينا الأستاذ الكريم عزّي أحمد الشيرح من مدينة بوسعادة قصيدة عن فلسطين الجريحة، عنوانها: «ارفعوا الحصار»، ومطلعها:

يا مسلمين يا عرب هل سرّكم ما صار
تشاهدون منكراً وأنتم جالسون
شوهي إلى صلاح الدين، بل لذي الفقار
تري عباد اليوم بالورثة مسلمون
فتسأل الله - جلّ وعلا - أن يرُدّها للمسلمين، وأن يَخْذُلَ اليهودَ المُعْتَدِينَ، وجزى الله
الأستاذَ خيرًا على غيَرته على حُرُماتِ المسلمين.



✽ وممّن تواصل معنا: الطّالِب جمال الدّين عبد الهادي، فقد أبى إلا أن يُشارِكنا
بأبياتٍ شعريّةٍ في مدحِ رسولِ الله ﷺ، وحبه، جاء فيها:

صَلَّى عَلَيْكَ اللَّهُ مَا فَجَّرَ قَشًا
وشدا الحمامَ ولاح ليلًا فَرَقْدُ
صَلَّى عَلَيْكَ اللَّهُ مَا غَيَّبَ هَمَى
وجرى سحابٌ في البوادي يَرْغَدُ
صَلَّى عَلَيْكَ اللَّهُ مَا قَلَبَ بَكى
شوقًا إليك وراح باسمك يَنْشُدُ
نسأل الله لنا وله مزيدًا من التّوفيقِ والتّسديد.



✽ بارك الله - عزّ وجلّ - في الأخ المفضّل جُلُول صالحٍ من ولاية المسيلة، على حسن
ظنّه بإخوانه المشايخ القائمين على مجلّة الإصلاح الفراء، والتّحذير من أهل الجهل
والبدعة.

فقد اتّحقّقًا بقصيدةٍ في التّحذير من القنوات الرّافضيّة الشّيعيّة؛ جاء فيها:
نظمت ذي الأبيات تحذيرًا أتى
ممّن بثّث السمّ فاحذَر يا فتى
من تلكم القنوات التّالي جلي
فافهم كلامي واستمع مقالي



البرق زيت



ونظم قصيدة أخرى في الدفاع عن مشايخ الدعوة السلفية المباركة، وخصَّ شيخنا محمد علي فركوس بالذكر والثناء، فقال:

أرسلتها من المسيلة سلاما

دائما لشيخنا ذا الطاعة

فركوس من أعلى له الله قدره

وكان سنّيا من الجماعة

حفظ الله شيوخنا ودعاتنا، وزادهم علما وتوفيقا وثباتا.

● ولا ننسى أخانا الطيّب: طيبة حميد بن عيسى من ولاية بومرداس الذي جادت قريحته بأبيات شعرية في مدح أفضل الكلام وخير الحديث: القرآن الكريم، مطلعها:

أخلو إذا نزلت بي الأزمان

وتداهعت في عيني العبرات

بكتاب ربي تاليا آياته

أشدو به فتبدد الزفرات

نفعنا الله وإياه بالقرآن العظيم، ووقفنا لتلاوته وتدبره

والعمل به.

أما الحبيب فريد بالو من البويرة، فنشكره شكرا جزيلا على استمراره في التواصل معنا، وعلى حسن ظنه بإخوانه، وعلى دعواته الطيبات.

وأرسل هذه المرة أبياتا في ذم الرافضة، قال:

ما دين الروافض بجنب دين اليهود

إلا كوجهين لحملة النقود

ضمير أن الروافض شر الوجهين

وذاك بلا مساء ومن غير مسين

نسأل الله أن يقي البلاد والعباد شرهم ومكرهم.

● والشكر موصول إلى المكرم أيوب زروالي على تواصله معنا وإعجابه الكبير بالمجلة واعترافه الصادق بجهود القائمين عليها، فאלلهم إنا نسألك بأنك أنت الله الواحد الأحد الصمد أن تجعل لها القبول والثبات والدوام.

● ونبشّر الغيور أيوب هاشمي العلوي بأن الردود على البوروي لا تزال منهمة وستستمر إن شاء الله تعالى، ﴿وَلْيَنْصُرَكَ اللَّهُ مَنِ يَنْصُرُهُ﴾ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿١٠﴾ [شكركم الله].

● وما أجمل القصيدة التي خطتها يراع المحب ساعد زنيخري من ولاية الجلفة، ذكر فيها شيئا من العقيدة السلفية، ومدح أهل العلم الربانيين، وحذّر من المبتدعة الضالين، مطلعها:

أما أن هذا القلب أن يتأمل

كتابا عظيما محكما ومفضلا

كلام بديع الكون أنزل رحمة

لنا وشفاء من سماواته العلا

أصدق أخبار النبي جميعها

صراط وميزان ولن أتأولا

وأؤمن أن الله فوق سمائه

عليّ ألا سبحانه جلّ وعلا

وأثبت أنه على عرشه استوى

بذا قال مالك لمن جاء سائلا

وينزل ربّ الناس في كل ليلة

يُجيبُ دعاء السائلين تقضلا

وأثبت ما قد جاءنا من صفاته

ولست مُشبّها ولست مُعطلا

اشترك الآن في مجلة

«الاصلاح» الملتزم بالقيم الإنسانية والوطنية

الاصلاح

الاسم: رقم الهاتف:
البريد الإلكتروني:
البريد:
البلد:
المنطقة:
المدينة:
الشارع:
الرقم:



فقط 1500 دج لمدة سنة
تصلك الى بيتك

يرجى إرسال طلب يتضمن الامور التالية :

الاسم واللقب / العنوان / الهاتف / الوظيفة / وصل الحوالة البريدية

ترسل الحوالة البريدية باسم توفيق عمروني على الحساب البريدي الجاري :

ccp 4142776 clé 96

عنوان المراسلة : دار القسييلة للنشر والتوزيع

التعاوقية العقارية (الإصلاحات) - قطعة (44)

عين النعجة (جنر خادم) - الجزائر